



Gaylord
PAMPHLET BINDER
Syracuse, N. Y.
Stockton, Calif.

Columbia University
in the City of New York

THE LIBRARIES







عشر رسائل وعقائد

سلفية

الاولى : لمعة الاعتقاد للامام ابن قدامة * الثانية : منظومة الامام
ابن أبي داود صاحب السنن * الثالثة : منظومة الامام الكلوزاني
الرابعة : عقيدة الامام أبي الحسن الاشعري * الخامسة : ذم التأويل
للامام ابن قدامة أيضاً * السادسة : التحف بمذاهب السلف للقاضي
الشوكاني * السابعة : إيضاح لمسألة المعية وهي تعليق للسيد الامام
محمد رشيد رضا على التحف * الثامنة : فتوى الاستاذ
الشيخ عبد المجيد سليم المفتي الحالي في العلو *
التاسعة . كلمة ختامية ، ونصيحة عسجدية
لمحمد احمد عبد السلام * العاشرة .
رسالة في بدع الصلاة له أيضاً

الرسالة الخامسة

من رسائل الجمعية السلفية * المؤلفة لاجياء السنة المحمدية

عنى بشرها على ثقته وتصحيحها

محمد احمد عبد السلام

مؤسس الجمعية السلفية بالحوامدية حيزة

الطبعة الاولى في مطبعة المنار بمصر في سنة ١٣٥١

فهرس للرسائل

صحيحة

- كلمة الناشر المتضمنة الحث على الوثام ووجوب اتباع السلف وسبب طبع
هذه الرسائل وهي موجهة إلى صاحب التحاف الكائنات
الخطبة وقول الامام احمد في النزول والرؤية
٦ أحاديث في صفات الباري ومنها حديث « إن الله فوق عرشه وعرشه على
مساواته » وإجماع السلف على قبولها من غير تعرض لتأويلها
١١ فصل . ويجب الايمان بكل ما أخبر به النبي سواء ما عقلناه ووجهلناه
١٥ عقيدة الامام ابن أبي داود أولها سمك بجبل الله الخ وهي جلية جداً
١٨ عقيدة الامام الكلؤاذي منظومة
٢١ عقيدة الامام الاشعري ونحت الممتين اليه على قراءتها وتدبر معاني ألفاظها
٢٤ رسالة ذم التأويل ونحت كل عاقل على قراءتها
٢٥ الباب الاول في بيان مذهبهم في صفات الله وأسمائه
٣٣ الباب الثاني في بيان وجوب اتباعهم
٣٧ الباب الثالث في بيان أن الصواب مذهب اليه السلف
٣٨ و٣٩ السنة والاجماع على ترك التأويل
٤٤ رسالة التحف وهي والتي قبلها نار على التأويل وأهله
٥٧ إيضاح لمسألة المعية وهي تعليق على كلام الشوكاني
٦٢ فتوى مفتي الديار المصرية الحالي
٦٥ كلمة ختامية ونصيحة عسجدية لمؤلف الجمعية السلفية وهي موجهة لصاحب
التحاف الكائنات
٧١ رسالة في بدع الصلاة وهي عظيمة جداً

تم الفهرس

تصحيح خطأ

في ص ٢٣ س ١٩ في هذا العصر من الله ربهم وفي السطر الاخير ص ٢٩

قط من هنا

رسالة لمعة الاعتقاد

تأليف

شيخ الاسلام الامام الفقيه المجتهد

عبد الله بن احمد بن محمد بن قدامة بن مقدام بن نصر بن عبد الله

الجامعيلي المقدسي ثم الدمشقي ، بل الله ثراه

﴿ ويلها ﴾ عقيدة الامام ابن أبي داود صاحب السنن (منظومة)

﴿ ويلها ﴾ عقيدة الامام أبي الخطاب الكواذاني (منظومة)

﴿ ويلها ﴾ عقيدة الامام أبي الحسن الاشعري (رح)

﴿ ويلها ﴾ ذم التأويل للعلامة أبي محمد عبد الله بن احمد بن محمد بن قدامة (رح)

﴿ ويلها ﴾ التحف ، بمذاهب السلف ، للامام شيخ الاسلام الشوكاني (رح)

﴿ ويلها ﴾ فتوى الاستاذ الشيخ عبد المجيد سليم مفتي الديار المصرية

طبعت هذه الرسائل على نفقة

محمد أحمد محمد عبد السلام خضر

مؤسس الجمعية السلفية بالحوامدية (جيزة)

(الطبعة الاولى في ربيع الآخر سنة ١٣٥١ هـ)

مَطْبَعَةُ الْمَنَارِ بِمِصْرَ

رسالة لمعة الاعتقاد

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الحمود بكل لسان ، العبود في كل زمان ، الذي لا يخلو عن علمه مكان ، ولا يشغله شأن عن شأن ، جل عن الأشباه والانداد ، وتنزه عن الصاحبة والأولاد ، ونفذ حكمه في جميع العباد ، لا تمثله العقول بالتفكير ، ولا تتوهمه القلوب بالتصوير ، (ليس كمثله شيء ، وهو السميع البصير) له الاسماء الحسنى ، والصفات العلى (الرحمن على العرش استوى * له ما في السموات وما في الأرض وما بينهما وما تحت الثرى * وإن تهجر بالقول فانه يعلم السر وأخفى) أحاط بكل شيء علماً ، وقهر كل مخلوق عزة وحكماً ، ووسع كل شيء رحمة وعلماً (يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يحيطون به علماً) موصوف بما وصف به نفسه في كتابه العظيم ، وعلى لسان نبيه الكريم ، وكل ما جاء في القرآن ، أو صح عن المصطفى عليه السلام من صفات الرحمن ، وجب الايمان به وتلقيه بالتسليم والقبول ، وترك التعرض له بالرد والتأويل ، والتشبيه والتثيل ، وما أشكل من ذلك وجب إثباته لفظاً وترك التعرض لمعناه ، ونرد علمه إلى قائله ، ونجعل عهده على ناقله ، اتباعاً لطريق الراسخين في العلم الذين أنى الله عليهم في كتابه المبين بقوله سبحانه وتعالى (والراسخون في العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا) وقال في ذم مبتغى التأويل لمتشابه تنزيله (فأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله وما يعلم تأويله الا الله) فجعل ابتغاء التأويل علامة على الزيغ ، وقرنه بابتغاء الفتنة في الذم ، ثم حججهم عما أملوه ، وقطع أطماعهم عما قصدوه ، بقوله سبحانه (وما يعلم تأويله الا الله)

قال الامام أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل رضي الله عنه في قول النبي ﷺ « إن الله ينزل الى سماء الدنيا - وان الله يرى في القيامة » وما أشبه : هذه الأحاديث تؤمن بها ونصدق بها ، لا كيف ولا معنى ، ولا نرد شيئاً منها ، ونعلم أن ما جاء به الرسول حق ولا نرد على رسول الله ﷺ ولا نصف الله بأكثر مما وصف به نفسه بلاحد ولا غاية (ليس كمثله شيء ، وهو السميع البصير) ونقول كما قال ونصفه

بما وصف به نفسه، لا تتعدى ذلك ولا يبلغه وصف الواصفين، تؤمن بالقرآن كله محكمه ومتشابهه، ولا نزيل عنه صفة من صفاته لشناعة شنعت، ولا تتعدى القرآن والحديث، ولا تعلم كيف كنه (١) ذلك إلا بتصديق الرسول ﷺ وتثبيت القرآن قال الامام محمد بن ادريس الشافعي (رض) آمنت بالله وبما جاء عن الله على مراد الله، وآمنت برسول الله وبما جاء عن رسول الله على مراد رسول الله. وعلى هذا درج السلف وأئمة الخلف (رض) كلهم متفقون على الاقرار والامرار والاثبات لما ورد من الصفات في كتاب الله وسنة رسوله من غير تعرض لتأويله، وقد أمرنا بالاعتفاء لآثارهم والاهتداء بمنارهم (٢) وحذرنا المحدثات، وأخبرنا إنها من الضلالات، فقال النبي ﷺ «عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدي عضوا عليها بالنواجذ وإياكم ومحدثات الامور فان كل محدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة» وقال عبد الله بن مسعود (رض) اتبعوا ولا تبتدعوا فقد كفيتم. وقال عمر بن عبد العزيز (رض) كلاماً معناه: قف حيث وقف القوم فانهم عن علم وقفوا، ويبصر نافذ كفوا، وطمع على كشفها كانوا أقوى، وبالفضل لو كان فيها أخرى، فلئن قام حدث بعدهم، فما أحدثه إلا من خالف هديهم، ورغب عن سنتهم، ولقد وصفوا منه ما يشقى، وتكلموا منه بما يكفي، فما فوقهم محسّر، وما دونهم مقصر، لقد قصر عنهم قوم خفوا وتجاوزهم آخرون ففلوا، وإنيهم فيما بين ذلك لعلى هدى مستقيم

وقال الامام أبو عمر الاوزاعي (رض) عليك بآثار من سلف وإن رفضك الناس، وإياك وآراء الرجال وإن زخرفوه لك بالقول، وقال محمد بن عبد الرحمن الآدري لرجل تكلم ببدعة ودعا الناس اليها: هل علمها رسول الله ﷺ وأبو بكر وعمر وعثمان وعلي أو لم يعلموها؟ قال لم يعلموها. قال فشيء لم يعلمه هؤلاء علمته أنت؟ قال الرجل. فإني أقول: قد علموها. قال أفوسمهم أن لا يتكلموا به ولا يدعوا

(١) كنه الشيء حقيقته ونهايته (٢) المنار جمع منارة وهي العلامة تجعل بين الحدين ومنار الحرم أعلامه التي ضربها الخليل على أقطاره ونواحيه والميم زائدة ومنه حديث أبي هريرة (أن للاسلام صوى ومنارا) أي علامات وشرائع يعرف بها كذا في النهاية

الناس اليه أم لم يسمعهم ؟ قال بلى وسمعهم . قال : فشيء وسع رسول الله ﷺ وخلفاءه لا يسمعك أنت ؟ فانقطع الرجل . فقال الخليفة - وكان حاضراً - لا وسع الله على من لم يسمعه ما وسمعهم - وهكذا من لم يسمعه ما وسع رسول الله ﷺ وأصحابه والتابعين لهم بإحسان والأئمة من بعدهم والراسخين في العلم من تلاوة آيات الصفات وقراءة أخبارها وإمرارها كما جاءت فلا وسع الله عليه

فما جاء من آيات الصفات قول الله عز وجل (ويبقى وجه ربك) وقوله سبحانه (بل يدها مبسوطتان) وقوله تعالى إخباراً عن عيسى عليه السلام أنه قال (تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك) وقوله سبحانه (وجاء ربك) وقوله (هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله) وقوله (رضي الله عنهم ورضوا عنه) وقوله (يحبهم ويحبونه) وقوله في الكفار (غضب الله عليهم) وقوله (اتبعوا ما أسخط الله) وقوله (كره الله أنبئائهم)

(ومن السنة) قول النبي ﷺ « ينزل ربنا كل ليلة إلى سماء الدنيا »^(١) وقوله « يعجب ربك من الشاب ليست له صبوة »^(٢) وقوله « يضحك الله إلى رجلين قتل أحدهما الآخر ثم يدخلان الجنة »^(٣) فهذا وما أشبهه مما صح سنداه وعدلت روايته تؤمن به ولا تردده ولا نجحده ، ولا نتأوله بتأويل يخالف ظاهره ، ولا نشبهه بصفات المخلوقين ، ولا بسات^(٤) المحدثين ، ونعلم أن الله سبحانه لا شبيه له ولا نظير (ليس كمثل شيء وهو السميع البصير) وكل ما تخيل في الذهن أو خطر بالبال فان الله تعالى بخلافه .

ومن ذلك قوله تعالى (الرحمن على العرش استوى) وقوله (أأمنتم من في

(١) هذا حديث مختصر رواه بإمامه الامام احمد والبخاري ومسلم وابو داود والترمذي وابن ماجه (٢) صبوة أي ميل الى الهوى (٣) رواه احمد والبخاري ومسلم ومالك والنسائي وابن ماجه وابن حبان عن أبي هريرة مرفوعا بلفظ « يضحك الله الى رجلين يقتل أحدهما الآخر كلاهما يدخل الجنة يقاتل هذا في سبيل الله فيقتل ثم يتوب الله على القاتل فيسلم فيقاتل في سبيل الله فيستشهد » وهذا لفظ البخاري ، ورواه البيهقي في الاسماء والصفات . اهـ من حاشية الاصل (٤) سات أي هيات

السماء) وقول النبي ﷺ «ربنا الله الذي في السماء تقدس اسمك» (١) وقال للجارية «أين الله؟» قالت في السماء قال «أعنتها فانها مؤمنة» رواه مالك بن أنس ومسلم وغيرهما من الأئمة. وقال النبي ﷺ لحصين «لم إلهاً تعبد؟» قال سبعة: ستة في الارض وواحد في السماء: قال «من لرغبتك ودرهبتك؟» قال الذي في السماء، قال: فترك الستة واعبد الذي في السماء وأنا أعلمك دعوتين» فأسلم وعلمه النبي ﷺ أن يقول «اللهم ألهمني رشدي وقني شر نفسي» (٢)

وفما نقل من علامات النبي ﷺ وأصحابه في الكتب المتقدمة: انهم يسجدون بالارض ويزعمون أن إلههم في السماء. وروى أبو داود في سننه أن النبي ﷺ قال «إن ما بين سماء الى سماء مسيرة كذا وكذا - وذكر الخبر إلى قوله - وفوق ذلك العرش والله سبحانه فوق ذلك» (٣) فهذا وما أشبهه مما أجمع السلف رحمهم الله على نقله وقبوله، ولم يتعرضوا لرده ولا تأويله ولا تشبيهه ولا تمثيله.

سئل مالك بن أنس (رح) فقل يا أبا عبد الله (الرحمن على العرش استوى) كيف استوى؟ فقال: الاستواء غير مجهول، والكيف غير معقول، والإيمان به واجب، والسؤال عنه بدعة. ثم أمر بالرجل فأخرج

(١) هذا الحديث مختصر من حديث طويل رواه الطبراني والحاكم والبيهقي ورواه أبو داود وفي اسناده زيادة بن محمد قال الحافظ الذهبي في كتاب العلوهولين الحديث أي ضعيف اهـ (٢) رواه البيهقي في الاسماء والصفات (٣) هذا حديث طويل ذكره أبو داود في سننه ص ٧٦ طبعة حديثة وفيه بعد ذكر الأوعال «ثم على ظهورهم العرش بين أسفله وأعلاه مثل ما بين سماء الى سماء ثم الله تبارك وتعالى فوق ذلك» وفيه «إن عرشه على سمواته وإنه ليئط به أطيظ الرحل بالراكب» وفيه «إن الله فوق عرشه وعرشه على سمواته» قال أبو داود (رح) والحديث باسناد أحمد بن سعيد هو الصحيح وواقفه عليه جماعة منهم يحيى بن معين وعلي بن المديني وقال محشي الاصل ورواه ابن ماجه والترمذي وحسنه، ورواه الحافظ ضياء الدين المقدسي في المختارة ورواه بنحوه ابن مندة في كتاب التوحيد والبيهقي في الاسماء والصفات من طريق أبي داود اهـ

فصل

ومن صفات الله تعالى أنه متكلم بكلام قديم يسمعه منه من شاء من خلقه سمعه موسى عليه السلام منه من غير واسطة ، وسمعه جبريل عليه السلام ومن أذن له من ملائكته ورسله ، وأنه سبحانه يكلم المؤمنين في الآخرة ويكلمونه ويأذن لهم فيزورونه ، قال الله تعالى (وكلم الله موسى تكليماً) وقال سبحانه (يا موسى إني اصطفيتك على الناس برسالاتي وبكلامي) وقال سبحانه (منهم من كلم الله) وقال سبحانه (وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحياً أو من وراء حجاب) وقال سبحانه (فلما أتاه نودي يا موسى إني أنا ربك) وقال (إني أنا الله لا إله إلا أنا فاعبدني) وغير جائز أن يقول هذا أحد غير الله

وقال عبد الله بن مسعود (رض) إذا تكلم الله بالوحي سمع صوته أهل السماء روى ذلك عن النبي ﷺ وروى عبد الله بن أنس عن النبي ﷺ أنه قال « يحشر الله الخلائق يوم القيامة عراة حفاة غرلاً (١) بهماً فيناديهم بصوت يسمعه من بعد كما يسمعه من قرب أنا الملك أنا الديان » رواه الأئمة واستشهد به البخاري وفي بعض الآثار أن موسى عليه السلام ليلة رأى النار فهاثه ففزع منها فناداه ربه (يا موسى) فأجاب سريعاً استئذاناً بالصوت فقال : لبيك لبيك أسمع صوتك ولا أرى مكانك فأين أنت ؟ فقال (أنا فوقك وأمامك وعن يمينك وعن شمالك) فعلم أن هذه الصفة لا تنبغي إلا لله تعالى . قال كذلك أنت يا إلهي أفكلامك أسمع أم كلام رسولك ؟ قال بل كلاهما

فصل

ومن كلام الله سبحانه القرآن العظيم ، وهو كتاب الله المبين ، وحبله المتين « وصرطته المستقيم ، وتنزل رب العالمين ، نزل به الروح الامين ، على قلب سيد المرسلين ، بلسان عربي مبين ، منزل غير مخلوق ، منه بدأ وإليه يعود ، وهو سور (١) غرلاً الغرل جمع الاغرل وهو الاقلف ، والغرلة القلفة والبهيم ليس معهم شيء . وقيل أصحابه من النهاية

محكمات ، وآيات بينات ، وحروف وكلمات ، من قرأه فأعربه فله بكل حرف عشر حسنات ، له أول وآخر ، وأجزاء وأبعاض ، متلو باللسنة ، محفوظ في الصدور ، مسموع بالأذان ، مكتوب في المصاحف ، فيه محكم ومثابه ، وناسخ ومنسوخ ، وخاص وعام ، وأمر ونهي (لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد - قل لئن اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا) (١) وهو هذا الكتاب العربي الذي قال فيه الذين كفروا (لن نؤمن بهذا القرآن) وقال بعضهم (إن هذا إلا قول البشر - فقال الله سبحانه : سأصليه سقر) وقال بعضهم هو شعر فقال الله (وما علمناه الشعر وما ينبغي له إن هو إلا ذكر وقرآن مبين) فلما نفى الله عنه ، أنه شعر وأثبتته قرآنا لم يبق شبهة لذي لب في أن القرآن هو هذا الكتاب العربي الذي هو كلمات ، وحروف وآيات ، لان ما ليس كذلك لا يقول احد إنه شعر ، وقال عز وجل (وإن كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فأتوا بسورة من مثله وادعوا شهداءكم من دون الله) ولا يجوز أن يتحداهم (٢) بالانبيان بمثل ما لا يدري ما هو ولا يعقل ، وقال تعالى (وإذا تتلى عليهم آياتنا بينات قال الذين لا يرجون لقاءنا ائت بقرآن غير هذا أو بدله ، قل ما يكون لي أن أبدله من تلقاء نفسي) فأثبت أن القرآن هو الآيات التي تتلى عليهم . وقال تعالى (بل هو آيات بينات في صدور الذين أوتوا العلم) وقال تعالى (إنه لقرآن كريم في كتاب مكنون لا يمسه إلا المطهرون) بعد أن أقسم على ذلك ، وقال تعالى (كهيعص - حمسق) وافتتح تسعاً وعشرين سورة بالحروف المقطعة . وقال النبي ﷺ « من قرأ القرآن فأعربه فله بكل حرف منه عشر حسنات ، ومن قرأه ولحن فيه فله بكل حرف حسنة » حديث صحيح . وقال عليه الصلاة والسلام (إقرأوا

(١) الظهير المعين (٢) تحدي الناس بالشيء مطا لبتهم باظهار ما عندهم في موضوعه

القرآن قبل أن يأتي قوم يقيمون حروفه إقامة السهم لا يجاوز تراقيهم (١) يتعجلون .
أجره ولا يتأجلونه » وقال ابو بكر وعمر (رض) إعراب القرآن أحب إلينا من
حفظ بعض حروفه . وقال علي (رض) من كفر بحرف منه فقد كفر به كله ، واتفق
المسلمون على عدسور القرآن وآياته وكلماته وحروفه ولا خلاف بين المسلمين في
أن من جحد من القرآن سورة أو آية أو كلمة أو حرفا متفقا عليه أنه كافر ، وفي
هذا حجة قاطعة أنه حروف

فصل

والمؤمنون يرون ربهم في الآخرة بأبصارهم ويزورونه ويكلمهم ويكلمونه
قال الله تعالى (وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة) وقال تعالى (كلا إنهم عن
ربهم يومئذ لمحجوبون) فلما حجب أولئك في حال السخط دل على أن المؤمنين يرونه
في حال الرضا ، وإلا لم يكن بينهما فرق ، وقال النبي ﷺ « إنكم ترون ربكم كما
ترون هذا القمر لا تضامون في رؤيته » حديث صحيح متفق عليه ، وهذا تشبيه للرؤية
بالرؤية لا للمرئي بالمرئي ، فإن الله تعالى لا شبيه له ولا نظير

فصل

ومن صفات الله تعالى أنه الفعال لما يريد ، لا يكون شيء إلا بإرادته ، ولا يخرج
شيء عن تقديره ، ولا يصدر إلا عن تدبيره ، ولا محيد عن القدر المقدور ، ولا يتجاوز
ما خط في اللوح المسطور ، أراد ما للعالم فاعلوه ، ولو عصمهم لما خلفوه ، ولو شاء أن
يطيعوه جميعا لأطاعوه ، خلق الخلق وأفعالهم ، وقدر أرزاقهم وآجالهم ، يهدي من
يشاء برحمته ، وبضل من يشاء بحكمته (لا يسأل عما يفعل وهم يسألون) قال الله تعالى
(إنا كل شيء خلقناه بقدر) وقال تعالى (وخلق كل شيء فقدره تقديرا) وقال

(١) الترقوة الخلقوم وقوله يتعجلونه ولا يتأجلونه أي يطلبون بقراءته العاجلة أي
عرض الدنيا والرفعة فيها ولا يلتفتون إلى الاجر في الدار الآخرة وهذا من معجزاته
(ص) إذ هو إخبار عن غيب قبل مجيئه ، قال في الحاشية : رواه الامام احمد وأبو داود
وابن منيع والبيهقي في سننه والضياء في المختاره عن جابر اهو قال المناوي وسكت عليه
أبو داود فهو صالح

تعالى (ما أصاب من مصيبة في الارض ولا في أنفسكم إلا في كتاب من قبل أن نبرأها)
وقال تعالى (فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ومن يرد أن يضله
يجعل صدره ضيقا حرجا) روى ابن عمر أن جبريل عليه السلام قال للنبي ﷺ ما
الايمان ؟ قال « أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والقدر خيره
وشره . فقال جبريل : صدقت » متفق عليه وقال النبي ﷺ « آمنت بالقدر
خيرته وشره وحلوه ومره » ومن دعاء النبي ﷺ الذي علمه الحسن بن علي يدعوا
به في قنوت الوتر « وقني شر ما قضيت » ولا تجعل قضاء الله وقدره حجة لنا في
ترك أوامره واجتناب نواهيه ، بل يجب أن تؤمن وتعلم ان الله علينا الحجة بانزال
الكتب وبعث الرسل قال الله تعالى « لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل »
ونعلم أن الله سبحانه مأمور ونهى إلا المستطيع للفعل والترك ، وأنه لم يجبر أحدا على
معصية ، ولا اضطره الى ترك طاعة ، قال الله تعالى (لا يكلف الله نفسا إلا وسعها)
وقال الله تعالى (فاتقوا الله ما استطعتم) وقال تعالى (اليوم تجزى كل نفس بما كسبت
لا ظلم اليوم) فدل على أن للعبد فعلا وكسبا يجزى على حسنه بالثواب ، وعلى سيئه
بالعقاب ، وهو واقع بقضاء الله وقدره

فصل

والايمان قول باللسان وعمل بالاركان ، وعقد بالجنان ، يزيد بالطاعة ، وينقص
بالعصيان ، قال الله تعالى (وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا
الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة) فجعل عبادة الله تعالى وإخلاص القلب
وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة كله من الدين وقال رسول الله ﷺ « الايمان
بضع وسبعون شعبة أعلاها شهادة أن لا إله إلا الله ، وأدناها إمطة الاذى عن
الطريق (١) » فجعل القول والعمل من الايمان وقل تعالى (فزادتهم إيماناً —

١ رواه بالفاظ مختلفة الامام أحمد في المسند ومسلم وأبو داود والحاكم وابن
هناجه وابن حبان عن أبي هريرة (رض) ورواه الطبراني في الاوسط عن أبي سعيد

ليزدادوا إيماناً) وقال رسول الله ﷺ « يخرج من النار من قل لا إله إلا الله وفي قلبه (١) مثقال برة أو خردلة أو ذرة من الإيمان » فجعله متفاضلاً

فصل

ويجب الإيمان بكل ما أخبر به النبي ﷺ وصح به النقل عنه فيما شاهدناه أو غاب عنا فلم أنه حق وصدق ، وسواء في ذلك ما عقلناه وجهلناه ، ولم نطلع على حقيقة معناه ، مثل حديث الاسراء والمعراج ، وكان يقظة لا مناماً ، فان قريشاً أنكروته وأكبرته ، ولم تكن تنكر المنامات ، ومن ذلك أن ملك الموت لما جاء إلى موسى عليه السلام ليقبض روحه لعلمه فقفاً عينه فرجع إلى ربه فرد عليه عينه . ومن ذلك أشراط الساعة مثل خروج الدجال ونزول عيسى بن مريم عليه السلام فيقتله ، وخروج يأجوج ومأجوج ، وخروج الدابة ، وطلوع الشمس من مغربها وأشباه ذلك مما صح به النقل ، وعذاب القبر ونعيمه حق ، وقد استعاذ النبي ﷺ منه وأمر به في كل صلاة ، وفتنة القبر حق ، وسؤال منكر ونكير حق ، والبعث بعد الموت حق ، وذلك حين ينفخ إسرافيل عليه السلام في الصور (فاذا هم من الاجداث إلى ربهم ينسلون) (٢) ويحشر الناس يوم القيامة حفاة عراة غرلاً بهماً فيقفون في موقف القيامة حتى يشفع فيهم نبينا محمد ﷺ ويحاسبهم الله تبارك وتعالى وتنصب الموازين ، وتنشر الدواوين ، وتنطأير صحائف الاعمال إلى الإيمان والشكائيل (فأما من أوتي كتابه بيمينه فسوف يحاسب حساباً يسيراً ، وينقلب إلى أهله مسروراً ، وأما من أوتي كتابه وراء ظهره فسوف يدعو ثبوراً) (٣) ويصلى سعييراً) والميزان له كفتان ولسان توزن به الاعمال (فمن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون - ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم في جهنم خالدون)

ولنبينا محمد ﷺ حوض في القيامة مأؤه أشد بياضاً من اللبن ، وأحلى من العسل ، وأباريقه عدد نجوم السماء ، من شرب منه شربة لم يظأ بعدها أبداً . والاصراط

(١) رواه البخاري وغيره بالفاظ مختلفة اهـ من الاصل
(٢) الاجداث القبور وينسلون أي يسرعون (٣) الثبور الهلاك والفساد

حق تجوزه الابوار ، ويزل عنه الفجار ، ويشفع نبينا ﷺ فيمن دخل النار من أمته من أهل السكائر فيخرجون بشفاعته بعد ما احترقوا وصاروا فخا وحما (١) فيدخلون الجنة بشفاعته ، ولسائر الانبياء والملائكة شفاعات (ولا يشفعون إلا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون) ولا تنفع الكافر شفاعة الشافعين . والجنة والنار مخلوقتان لا يفنيان : فالجنة مأوى أوليائه والنار عقاب لاعدائه ، وأهل الجنة فيها مخلدون (إن المجرمين في عذاب جهنم خالدون لا يفتر عنهم وهم فيه مبلسون) (٢) ويؤتى بالموت في صورة كesh أملح فيذبح بين الجنة والنار ثم يقال يا أهل الجنة خلود ولا موت ويا أهل النار خلود ولا موت

فصل

ومحمد رسول الله ﷺ خاتم النبيين وسيد المرسلين ، لا يصلح إيمان عبد حتى يؤمن برسالته ، ويشهد بنبوته ، ولا يقضى بين الناس في القيامة إلا بشفاعته ، ولا يدخل الجنة أمة إلا بعد دخول أمته ، صاحب لواء الحمد ، والمقام المحمود ، والحوض المورود ، وهو إمام النبيين وخطيبهم ، وصاحب شفاعتهم ، أمته خير الأمم ، وأصحابه خير أصحاب الانبياء عليهم السلام ، وأفضل أمته أبو بكر الصديق ، ثم عمر الفاروق ، ثم عثمان ذو النورين ، ثم علي المرتضى (رض) لما روى عبد الله بن عمر (رض) قال كنا نقول والنبي ﷺ حي أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي فيبلغ ذلك النبي ﷺ فلا ينكره ، وصحت الرواية عن علي (رض) أنه قال « خير هذه الأمة بعد نبيها أبو بكر ثم عمر ، ولو شئت سميت الثالث » وروى أبو البرداء عن النبي ﷺ أنه قال « ما طاعت الشمس ولا غربت بعد النبيين والمرسلين على أفضل من أبي بكر » وهو أحق خلق الله بالخلافة بعد النبي ﷺ لفضله وسابقته وتقديم النبي ﷺ له في الصلاة على جميع الصحابة (رض) وإجماع الصحابة على تقديمه ومبايعته - ولم يكن الله ليجمعهم على ضلالة . ثم من بعده عمر (رض) لفضله وعهد أبي بكر إليه ثم عثمان (رض) لتقديم أهل الشورى له . ثم علي (رض) لفضله وإجماع أهل عصره

(١) سوداً (٢) أي محزونون إذ الابلas الحزن المعترض من شدة البأس .

عليه . وهؤلاء الخلفاء الراشدون المهديون الذين قال رسول الله ﷺ فيهم
« عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي عضوا عليها بالنواجذ » وقال
ﷺ « الخلافة من بعدي ثلاثون سنة » فكان آخرها خلافة علي (رض)

ونشهد للعشرة بالجنة كما شهد لهم النبي ﷺ فقال « أبو بكر في الجنة وعمر
في الجنة ، وعثمان في الجنة ، وعلي في الجنة ، وطاحه في الجنة ، والزبير في الجنة ، وسعد
في الجنة ، وسعيد في الجنة ، وعبد الرحمن بن عوف في الجنة ، وأبو عبيدة بن الجراح في
الجنة » وكل من شهد له النبي ﷺ بالجنة شهدنا له بها كقوله « الحسن والحسين
سيد شباب أهل الجنة » وقوله لثابت بن قيس « إنه من أهل الجنة »

ولا نخرج لأحد من أهل القبلة بجنة ولا نار إلا من جزم له الرسول ﷺ
(لكننا) نرجو للمحسن ونخف على المسيء . ولا نكفر أحداً من أهل القبلة بذنوب
ولا نخرجه عن الاسلام بعمل ، ونرى الجمعة والجماعة مع طاعة كل إمام برّاً كان أو
فاجراً ، وصلاة الجمعة خلفهم جائزة . قال أنس قال النبي ﷺ « ثلاث من أصل
الايمان : الكف عن الله ولا إله الا الله ولا نكفره بذنوب ولا نخرجه من الاسلام
بعمل ، والجهاد ماض منذ بعثني الله عز وجل حتى يقاتل آخر أممي الدجال لا يبطله
جور جائر ولا عدل عادل والايمان بالاقدار » رواه أبو داود (١)

(ومن السنة) قولي أصحاب رسول الله ﷺ ومحبتهم وذكر محاسنهم
والترحم عليهم ، والاستغفار لهم ، والكف عن ذكر مساوئهم ، وما شجر بينهم (٢) واعتقاد
فضلهم ومعرفة سابقتهم . قال الله تعالى (والذين جاءوا من بعدهم يقولون رينا اغفر لنا
ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا) وقال تعالى
(محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم) وقال النبي ﷺ
« لا تسبوا أصحابي فان أحدكم لو أنفق مثل أحد (٣) ذهباً ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه » (٤)

(١) ورواه ابن منيع والبيهقي والضياء عن أنس وضعفه في الجامع الصغير وسكت عنه
شارحه العز يزي واختلف عليه (٢) شجر بين القوم : اختلف الامر بينهم (٣) أحد جبل
بالمدينة (٤) النصيف لغة في النصف . والمعنى أن الواحد من غير الصحابة لو أنفق في سبيل
الله مثل جبل أحد ذهباً ما بلغ من الثواب ثواب من أنفق من الصحابة مداً أو نصيفه
وهذا الحديث مروي في الصحيحين عن أبي سعيد الخدري

(ومن السنة) الترضي عن أزواج رسول الله ﷺ أمهات المؤمنين المطهرات المبرآت من كل سوء، أفضلهن خديجة بنت خويلد، وعائشة الصديقة بنت الصديق التي برأها الله في كتابه زوج النبي ﷺ في الدنيا والآخرة، فمن قذفها بما برأها الله منه فقد كفر بالله العظيم، ومعاوية خال المؤمنين وكاتب وحي الله أحد خلفاء المسلمين رضي الله عنهم

(ومن السنة) السمع والطاعة لأئمة المسلمين وأمراء المؤمنين برهم وفاجرهم ما لم يأمروا بمعصية الله فانه لا طاعة لأحد في معصية الله. ومن ولي الخلافة واجتمع عليه الناس ورضوا به أو غلبهم بسيفه حتى صار خليفة وسمي أمير المؤمنين وجبت طاعته وحرمت مخالفته والخروج عليه وشق عصا المسلمين

(ومن السنة) هجران أهل البدع، ومباينتهم، وترك الجدال والخصومات في الدين، وترك النظر في كتب المبتدعة والاصفاء الى كلامهم، وكل محدثة في الدين بدعة، وكل متسم بفسير الاسلام والسنة مبتدع كالرافضة والجهمية والخوارج والقدرية والمرجئة والمعتزلة والكرامية والكلامية ونظائرهم - فهذه فرق الضلال وطوائف البدع أعادنا الله منها

وأما النسبة الى إمام في فروع الدين كالطوائف الأربع فليس بمذموم (١) فان الاختلاف في الفروع رحمة والمختلفون فيه محمودون في اختلافهم مثابون في اجتهدهم واختلافهم رحمة واسعة، واتفاقهم حجة قاطعة

نسأل الله أن يعصمنا من البدع والفتنة، ويحينا على الاسلام والسنة، ويجعلنا ممن يتبع رسول الله ﷺ في الحياة، ويحشرنا في زمرة بعد الممات برحمته وفضله آمين وهذا آخر المعتقد والحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليما

(١) النسبة الى إمام وأخذ أقواله ورد ماعداها وإن كانت سنة صحيحة كما هو معلوم الآن مذموم جدا بل ضلال مبين، فان الله لم يوجب على أحد ذلك، وانما اوجب علينا متابعة رسوله فقال (وما آتاكم الرسول فخذوه) الآية وحديث «اختلاف أمتي رحمة» لم يصح أصلا وكتبه محمد احمد

عقيدة

الامام ابن ابي داود (رح)

المتوفي سنة ٣١٠ - أو ٣١٦

يقول محمد بن احمد محمد عبد السلام

قال الامام الحجة العالم الأثري الحافظ شمس الدين محمد بن احمد
ابن عثمان الدمشقي الشهير بالذهبي في كتابه (العلو للعلو الفقار) أخبرنا
أحمد بن عبد الحميد أنبأ محمد (١) بن قدامة سنة ثمان مائة وعشرون، أخبرتنا
فاطمة بنت علي، أنبأ علي بن بيان، أنبأ الحسين بن علي الطنحيري، أنبأ
أبو حفص بن شاهين قال: قال شيخنا أبو بكر عبد الله بن سليمان هذه
القصيدة وجعلها محسنة

(١) وفي نسخة أبو محمد، كذا بهامش الاصل

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾

تَمَسَّكَ بِحَبْلِ اللَّهِ وَاتَّبَعَ الْهُدَى
وَدَنَ بِكِتَابِ اللَّهِ وَالسَّنَنِ الَّتِي
وَقَلَ غَيْرَ مَخْلُوقٍ كَلَامَ مَلِيكِنَا
وَلَا تَكُ فِي الْقُرْآنِ بِالْوَقْفِ قَائِلًا
وَلَا تَقُلِ الْقُرْآنَ خَلْقَ قِرَائِهِ (٢)
وَقُلْ يَتَجَلَّى (٣) اللَّهُ لِلْخَلْقِ جَهْرَةً
وَلَيْسَ بِمَوْلُودٍ وَلَيْسَ بِوَالِدٍ
وَقَدْ يَنْكُرُ الْجَهْمِيُّ هَذَا وَعِنْدَنَا
رَوَاهُ جَرِيرٌ عَنْ مَقَالِ مُحَمَّدٍ
وَقَدْ يَنْكُرُ الْجَهْمِيُّ أَيْضًا يَمِينَهُ
وَقُلْ يَنْزِلُ الْجَبَّارُ فِي كُلِّ لَيْلَةٍ
إِلَى طَبَقِ الدُّنْيَا يَمْنُ بِفَضْلِهِ
يَقُولُ أَلَا مُسْتَغْفِرٌ يَلْقَى غَافِرًا
رَوَى ذَاكَ قَوْمٌ لَا يَرُدُّ حَدِيثَهُمْ
وَقُلْ إِنْ خَيْرَ النَّاسِ بَعْدَ مُحَمَّدٍ
وَرَابِعُهُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ بَعْدَهُمْ
وَإِنَّهُمْ وَالرَّهْطَ لَا رَيْبَ فِيهِمْ
سَعِيدٌ وَسَعْدُ بْنُ عَوْفٍ وَطَلْحَةُ
وَقُلْ خَيْرٌ قَوْلٌ فِي الصَّحَابَةِ كُلِّهِمْ
فَقَدْ نَطَقَ الْوَحْيُ الْمُبِينُ بِفَضْلِهِمْ

وَلَا تَكُ بِدَعِيَا لِمَلِكٍ تَفْلَحُ
أَنْتَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ تَنْجُو وَتَرْجُو
بِذَلِكَ دَانَ الْأَوَّلِيَاءُ (١) وَأَفْصَحُوا
كَمَا قَالَ أَتْبَاعُ لَجْهٍ وَصَحَّحُوا
فَإِنَّ كَلَامَ اللَّهِ بِالْفَرْقِ يَوْضَحُ
كَمَا الْبَدْرُ لَا يَخْفَى وَرَبِّكَ أَوْضَحُ
وَلَيْسَ لَهُ شَبِيهٌ تَعَالَى الْمَسْبُوحُ
بِمَصْدَاقٍ مَا قُلْنَا حَدِيثُ مَصْرُوحٍ
فَقُلْ مِثْلَ مَا قَدْ قَالَ فِي ذَاكَ تَنْجَحُ
وَكُلْنَا يَدِيهِ بِالْفَوَاضِلِ تَنْفَحُ
بَلَا كَيْفَ جَلَّ الْوَاحِدُ الْمُتَمَدِّحُ
فَتَفْرَجُ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَتَفْتَحُ
وَمُسْتَمْنَحًا خَيْرًا وَرِزْقًا فَيَمْنَحُ
الْأَخَابِ قَوْمٌ كَذَبُوهُمْ وَقَبَحُوا
وَزِيرَاهُ قَدَمَانِمْ عُثْمَانُ الْأَرَجَحُ
عَلِيٌّ حَلِيفُ الْخَيْرِ لِلْخَيْرِ يَمْنَحُ
عَلَى نَجَبِ الْفَرْدُوسِ بِالنُّورِ تَسْرَحُ
وَعَامِرُ فَهْرٍ وَالزُّبَيْرُ الْمَسْدَحُ
وَلَا تَكُ طَعَانًا تَعِيبُ وَتُجْرَحُ
وَفِي الْفَتْحِ آي (٤) فِي الصَّحَابَةِ تَمْدَحُ

(١) وفي نسخة الاتقياء . كذا بهامش الأصل

(٢) أي لا نقل القرآن مخلوق ولا لفظي بالقرآن مخلوق

(٣) يتجلى بتكشاف

(٤) هي محمد رسول الله والذين معه اخ السورة

وبالفرد المقدور أيقن فانه
ولا تنكرون جهلاً^(٢) نكيراً أو منكراً
وقل يخرج الله العظيم بفضله
على النهر في الفردوس تحيا بمآته
وإن رسول الله للخلق شافع
ولا تكفرن أهل الصلاة وإن عصوا
ولا تعتقد رأي الخوارج إنه
ولا تك مرجياً لعوبا بدينه
وقل إنما الإيمان قول ونية
وينتص توراً بالمعاصي وتارة
ودع عنك آراء الرجال وقولهم
ولا تك من قوم تلهوا بدينهم
إذا ما اعتقدت الدهر يا صاح هذه

دعامة عقد الدين والدين أفيح (١)
ولا الحوض والميزان إنك تنصح
من النار أجسادا من الفهم تطرح
كحبة حمل السيل إذ جاء يطفح
وإن عذاب القبر بالحق موضح
فكلهم يعصي وذو العرش يصفح
مقال لمن يهواه يردى ويفضح
ألا إنما المرجى بالدين يمزح
وفعل على قول النبي مصرح
بطاعته ينمي وفي الوزن يرجح
فقول رسول الله أركى وأشرح
فتطعن في أهل الحديث وتقبح
فانت على خير تبیت وتصبح

(تمت المنظومة بحمد الله)

قال الامام الكبير ، والحافظ الشهير ، شمس الدين الذهبي في كتابه
العلو: هذه القصيدة متواترة عن ناظمها ، رواها الآجري وصنف لها شرحا ،
وأبو عبد الله بن بطة في الابانة ، قل ابن أبي داود . هذا قول أبي وقول
شيوخنا ، وقول العلماء ممن لم نرم كما بلغنا عنهم ، فمن قال غير ذلك فقد كذب ،
كان أبو بكر من الحفاظ المترزين ، ماهو بدون أبيه ، صنف التصانيف ،
وانتهت إليه رئاسة الخنابلة ببغداد ، توفي سنة ٣١٦ ست عشرة وثمانئة اه

(١) الدعامة عماد البيت والافصح الواسع السمح (٢) وفي نسخة جهرا

عقيدة

﴿ الشيخ الامام الجليل ناصح الاسلام ابي الخطاب محفوظ بن احمد

ابن حسن الكلوذاني الحنبلي رحمه الله تعالى وعفا عنه ﴾

دع عنك تذكّار الخليط النجس	والشوق نحو الآنسات الخرد (١)
والنوح في اطلال (٢) سمدي إنما	تذكّار سمدي شغل من لم يسمد
واسمع مقالي ان أردت تخلصا	يوم الحساب وخذ بهذا تهندا
واقصد فاني قد قفيت موقفا	نهج ابن حنبل الامام الاوحد
خير البرية بعد صاحب محمد	والتابعين إمام كل موحد
ذي العلم والرأي الاصيل ومن حوى	شرفا علا فوق السما والفرقد (٣)
واعلم بأنني قد نظمت مسائل	لم آل (٤) فيها النصيح غير مقلد
وأجبت عن تسأل كل مذهب	ذي صولة يوم الجدال مسود (٥)
هجر الرقاد وبات ساهر لينله	ذي همّة لا يستلذ بمرفد
قوم طعامهم دراسة علمهم	يتسابقون الى العلا والسودد
قالوا بما عرف المكلف ربه ؟	فأجبت بالنظم الصحيح المرشد
قالوا فهل رب الخلائق واحد ؟	قلت السكّال لربنا المتفرد

(١) الخليط العشير الخاطا والجاور، والمنجد المسافر الى نجد كالمعرق والمتهم
والخرد جمع خريدة وهي البكر لم تمس قط (٢) الاطلال جمع طلل وهو الشاخص
من الآثار (٣) الفرقد نجم قريب من القطب الشمالى يتهدى به (٤) لم آل أي لم أقصر
(٥) أي أجبت فيها عما يتساءل عنه كل مذهب يصول بسيف الحجّة في ميدان

الجدال فيعترف له بالسيادة على الاقران

قالوا فهل تصف الاله ؟ أين لنا
 قالوا فهل تلك الصفات قديمة
 قالوا فهل لله عندك مشبه ؟
 قالوا فهل هو في الاماكن كلها ؟
 قالوا فترغم أن على العرش استوى ؟
 قالوا فما معنى استواء أين لنا ؟
 قالوا فأنت تراه جسا قل لنا
 قالوا تصفه بأنه متكلم ؟
 قالوا فما القرآن ؟ قلت كلامه
 قالوا النزول ؟ قلت ناقله لنا
 قالوا فكيف نزوله ؟ فأجبته
 قالوا فأفعال العباد ؟ فقلت ما
 قالوا فهل فعل القبيح مراده ؟
 لو لم يردّه وكان — كان نقيصة
 قالوا فما الايمان ؟ قلت مجاوبا
 قالوا فمن بعد النبي خليفة
 حاميه في يوم العرش (١) ومن له
 قالوا فمن ثاني ابو بكر (٢) الرضا
 قلت الصفات لذي الجلال السرمدي
 كالذات ؟ قلت كذاك لم يتجدد
 قلت المشبه في الجسيم الموقد
 قلت الاماكن لا تحيط بسيدي
 قلت الصواب كذاك أخبر سيدي
 فأجبتهم هذا سؤال المعتدي
 قلت المجسم عندنا كاللحم
 قلت السكوت نقيصة بالسيد
 لا ريب فيه عند كل موحد
 قوم هو نقلوا شريعة أحمد
 لم ينقل التكليف لي في مسندي
 من خالق غير الاله الأجد
 قلت الارادة كلها للسيد
 سبحانه عن أن يعجزه الردي
 عمل وتصديق بغير تردد
 قلت الموحد قبل كل موحد
 في الفار أسعد ياله من مسعد
 قلت الامارة في الامام الزاهد

(١) العرش كالعرش خيمة أو شبه بيت من الجريد والمراد بيوم العرش
 يوم بدر اذ صنع للنبي ﷺ عرش كان فيه ومعه أبو بكر (رض) وفيه استغاث
 ربه ودعا على المشركين وكان أبو بكر (رض) يسليه. وفي ذلك نزل قوله تعالى
 (اذ تستغيثون ربكم) الآية في سورة الانفال
 (٢) رفع أبا بكر على لغة من يلزم الكنية الرفم على الحكاية أو سهو من الناسخ

فاروق أحمد والمهذب بعده سند الشريعة باللسان وباليد
 قالوا فتألفهم ؟ فقلت مجاوباً من بايع المختار عنه باليد
 صهر النبي على ابنتيه ومن حوى فضلين : فضل تلاوة وتهجد
 أعني ابن عفان الشهيد ومن دعي في الناس ذو النورين صهر محمد
 قالوا فإبراهيم ؟ فقلت مجاوباً من حاز دونهم أخوة أحمد
 زوج البتول وخير من وطئ الحصى بعد اثلاثة عند كل موحد
 أعني أبا الحسن الامام ومن له بين الانام فضائل لم تجحد
 ولابن هند^١ في القواد محبة ومودة فليرغمن كل معتدي
 ذاك الامين المجتبي لكتابة الو حي المنزل ذو التقى والسودد
 فعليهم وعلى الصحابة كلهم صلوات ربهم تروح وتفتدي
 إني لأرجو أن أفوز بجمعهم وبما اعتقدت من الشريعة في غد^٢
 قالوا أبان الكلوذاني الهدى قلت الذي رفع السماء مؤيدي

﴿ تمت بحمد الله وحسن توفيقه ﴾

(١) هو معاوية (رض) (٢) في غد متعلق بأفوز

عقيدة

﴿ الامام أبي الحسن الاشعري رضي الله عنه ﴾

(نقلناها باختصار عن كتاب العلو للحافظ الذهبي)

— ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ —

قال قال الامام أبو الحسن علي بن اسماعيل بن أبي بشر الاشعري البصري المتكلم في كتابه الذي سماه (اختلاف المضلين ومقالات الاسلاميين)

﴿ ذكر مقالة أهل السنة وأصحاب الحديث ﴾

جملة قولهم : الاقرار بالله وملائكته وكتبه ورسله وبما جاء عن الله ، وما رواه الثقات عن رسول الله ﷺ لا ردون من ذلك شيئاً ، وأن الله على عرشه كما قال (الرحمن على العرش استوى) وأن له يدين بلا كيف كما قال (لما خلقت بيدي) وأن أسماء الله لا يقال إنها غير الله كما قالت المعتزلة والخوارج ، وأقروا أن الله علماً كما قال (أنزله بعلمه — وما تحمل من أنثى ولا تضع إلا بعلمه) وأنبتوا السمع والبصر ولم ينفوا ذلك عن الله كما نفته المعتزلة . وقالوا لا يكون في الارض من خير أو شر الا ما شاء الله ، وان الاشياء تكون بمشيئته كما قال تعالى (وما تشاءون الا أن يشاء الله) إلى أن قال :

ويقولون القرآن كلام الله غير مخلوق ، ويصدقون بالاحاديث التي جاءت عن رسول الله ﷺ « ان الله ينزل الى السماء الدنيا فيقول هل من مستغفر » كما جاء الحديث ويقولون ان الله يجيء يوم القيامة كما قال (وجاء ربك والملك صفاً صفاً) وان الله يقرب من خلقه كيف يشاء . قال (ونحن أقرب اليه من حبل الوريد) الى أن قال : فهذا جملة ما يأمرون به ويستعملونه ويرونه ، وبكل ما ذكرنا من قولهم نقول ، واليه نذهب وما توفيقنا الا بالله

قال : وذكر الاشعري في هذا الكتاب المذكور في باب (هل الباري تعالى في مكان دون مكان ، أم لا في مكان ؟ أم في كل مكان ؟) فقال :

اختلفوا في ذلك على سبع عشرة مقالة ، منها قال أهل السنة وأصحاب الحديث

إنه ليس بجسم ولا يشبه الأشياء ، وأنه على العرش كما قال (الرحمن على العرش استوى) ولا تتقدم بين يدي الله بالقول بل نقول : استوى بلا كيف ، وإن له يدين كما قال (خلقت يدي) وأنه ينزل إلى السماء الدنيا كما جاء في الحديث . ثم قال : وقالت المعتزلة : استوى على عرشه بمعنى استولى . وتأولوا اليد بمعنى النعمة . وقوله (تجري بأعيننا) أي بعلمنا وقال الأشعري في كتاب (الإبانة في أصول الديانة) في باب الاستواء : فإن قال قائل ما تقولون في الاستواء ؟ قيل نقول : إن الله مستو على عرشه كما قال (الرحمن على العرش استوى) وقال (إليه يصعد الكلم الطيب) وقال (بل رفعه الله إليه) وقال حكاية عن فرعون (وقال فرعون : يا هامان ابن لي صرحا لعلي أبلغ الأسباب ، أسباب السموات فأطلع إلى إله موسى وأني لأظنه كاذبا) كذب موسى في قوله إن الله فوق السموات . وقال عز وجل (أأنتم من في السماء أن يخسف بكم الأرض) فالسموات فوقها العرش ، فلما كان العرش فوق السموات قال (أأنتم من في السماء) لانه مستو على العرش الذي فوق السموات وكل ما علا فهو سماء فالعرش أعلى السموات ، وليس إذا قل (أأنتم من في السماء) يعني جميع السموات - السماء ، وإنما أراد العرش الذي هو أعلى السموات ، ألا ترى أنه ذكر السموات فقال (وجعل القمر فيهن نورا) ولم يرد أنه يملأهن جميعا . وأنه فيهن جميعا قال ورأينا المسلمين جميعا يرفعون أيديهم إذا دعوا نحو السماء لأن الله مستو على العرش الذي هو فوق السموات ، فلولا أن الله على العرش لم يرفعوا أيديهم نحو العرش وقد قال قائلون من المعتزلة والجهمية والحرورية : إن معنى استوى استولى وملاك وقهر ، وأنه تعالى في كل مكان ، وجحدوا أن يكون على عرشه كما قل أهل الحق . وذهبوا في الاستواء إلى القدرة ، فلو كان كما قالوا كان لافرق بين العرش وبين الأرض السابعة ، لانه قادر على كل شيء والأرض شيء فالله قادر عليها وعلى الحشوش (١) وكذا لو كان مستويا على العرش بمعنى الاستيلاء لجاز أن يقال هو مستو على الأشياء كلها ولم يجوز عند أحد من المسلمين أن يقول : إن الله مستو على الاخلاية والحشوش فبطل أن يكون الاستواء الاستيلاء

(١) الحشوش هي الكتف ومواضع قضاء الحاجة الواحد حش بالفتح

(وقال) قال الحافظ الحجة أبو القاسم ابن عساكر في كتاب (تبيين كذب المفتري) فيما نسب الى الاشعري (قولنا الذي به تقول إن الله تعالى مستو على عرشه كما قال (الرحمن على العرش استوى) وأن له وجها كما قال (ويبقى وجه ربك) وأنه له يدين كما قال (بل يدها مبطونتان) وأن له عينين بلا كيف كما قال (تجري بأعيننا) وأن من زعم أن اسم الله غيره كان ضالا ، وندين أن الله يرى بالابصار يوم القيامة كما يرى القمر ليلة البدر ، يراه المؤمنون - الى أن قال - وندين بأنه يقلب القلوب « وان القلوب بين أصبعين من أصابعه » وأنه يضع السموات والارض على أصبع كما جاء في الحديث - الى أن قال - وأنه يقرب من خلقه كيف شاء كما قال (ونحن أقرب اليه من جبل الوريد) وكما قال (ثم دنا فتدلى (١) فكان قاب قوسين أو أدنى) ونرى مفارقة كل داعية إلى بدعة ، ومجانبة أهل الاهواء فلو انتهى أصحابنا المتكلمون الى مقالة أبي الحسن هذه ولزموها لأحسنوا ، ولكنهم خاضوا كنخوض حكماء الاوائل في الاشياء ، ومشوا خلف المنطق (٢) فلا قوة إلا بالله . اهـ من كتاب العلو من ص ٢٧٦ الى ص ٢٨٤

(وصلى الله على سيدنا محمد ومن تبعه سبيلا)

(يقول محمد بن أحمد عبد السلام) فليستح أهل بدعة التأويل والتعطيل الذين يدعون أنهم تيجان العلماء ومحيو السنة في هذا العصر ربهم ، وليتقوا الله وليخشوا عذابه وعقابه وليتبعوا الاشعري الذي يدعون أنهم أتباع مذهبه

(١) ان هذا المقرب الداني من النبي ﷺ إنما هو جبريل عليه السلام وهذا قول أم المؤمنين عائشة وابن مسعود وأبي ذر وأبي هريرة رضي الله عنهم (٢) قال شارح الاحياء : وقال العراقي : هو من العلوم المذمومة ويسمى دهليز الكفر ونقل عن ابن تيمية أنه قال : ما ظن الله عز وجل يغفل عن المأمون ولا بد أن يعاقبه بما أدخل على الامة من نقل هذا العلم من اليونانية إلى العربية ، قال وأفتى بالتحريم الحافظ جلال الدين السيوطي وألف فيه القول المشرق في تحريم المنطق . ونقل فيه عن الائمة الاربعة ما يدل على تحريمه اهـ

رسالة ذم التاويل

﴿ للعلامة ابي محمد عبد الله بن احمد بن محمد بن قدامة رحمه الله ﴾

بسم الله الرحمن الرحيم

(وبه المستعان ، وعليه التكلان)

الحمد لله عالم الغيب والشهادة ، نافذ القضاء والارادة ، المتفرد بتدبير الانشاء والاعادة ، وتقدير الشقاء والسعادة ، خلق فريقا للاختلاف وفريقا للعبادة ، وقسم المنزلين بين الفريقين : للذين أساءوا السوءى وللذين أحسنوا الحسنى وزيادة ، وصلى الله على سيدنا محمد المصطفى وآله صلاة يشرف بها معاده (أما بعد) فاني أحبيت أن أذكر مذهب السلف من الصحابة ومن اتبعهم باحسان رحمة الله عليهم في أسماء الله تعالى وصفاته ، ليسلك سبيلهم ، من أحب الاقتداء بهم ، والكون معهم في الدار الآخرة ، إذ كان كل تابع في الدنيا مع متبوعه في الآخرة ، وسالك حيث سلك موعوداً بما وعد به متبوعه من خير أو شر ، دل على هذا قوله تعالى (والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم باحسان رضي الله عنهم ورضوا عنه) وقوله سبحانه (والذين آمنوا واتبعوهم ذريتهم بايمان ألحقنا بهم ذريتهم) وقال حاكياً عن ابراهيم عليه السلام (فمن تبعني فانه مني) وقال في ضد ذلك (ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى) وقال تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء ، بعضهم أولياء بعض ، ومن يتولهم منهم فانه منهم) وقال (فاتبعوا أمر فرعون ، وما أمر فرعون برشيد ، يقدم قومه يوم القيامة فأوردهم النار) فجعلهم أتباعاً له في الآخرة الى النار حين اتبعوه في الدنيا وجاء في الخبر أن الله يمثل لكل قوم ما كانوا يعبدون في الدنيا من حجر أو شجر أو شمس أو قمر أو غير ذلك ثم يقول (أليس عدلا مني أن أولي كل إنسان ما كان يتولاه في الدنيا ؟) ثم يقول تتبع كل أمة ما كانت تعبد في الدنيا فيتبعونهم حتى يهونهم ^(١)

(١) بأن يسقطوهم في الجحيم

فكذلك كل من اتبع إماما في الدنيا في سنة أو بدعة أو خير أو شر ، كان معه في الآخرة
 فمن أحب الكون مع السلف في الآخرة ، وأن يكون موعودا بما وعدوا به من الجنات
 والرضوان فليتبعمهم بأحسن ، ومن اتبع غير سبيلهم دخل في عموم قوله تعالى (ومن
 يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى) الآية
 وجعلت هذا الكتاب على ثلاثة أبواب (الباب الاول) في بيان مذهبهم
 وسبيلهم (والثاني) في الخث على اتباعهم ولزوم أثرهم (والثالث) صواب ما صاروا اليه ،
 وأن الحق فيما كانوا عليه ، ونسأل الله تعالى أن يهدينا وسائر المسلمين الى صراطه
 المستقيم ، ويجعلنا وإياهم من ورثة جنة النعيم برحمته آمين .

﴿ الباب الاول ﴾ في بيان مذهبهم في صفات الله تعالى وأسمائه التي وصف بها
 نفسه في كتابه وتنزيله أو على لسان رسوله من غير زيادة عليها ولا نقص منها ولا
 تجاوز لها ولا تفسير لها ولا تأويل لها بما يخالف ظاهرها ، ولا تشبيه بصفات الخلقين
 ولا سمات المحدثين ، بل أمرؤها كما جاءت وردوا عليها الى قائلها ، ومعناها
 الى المتكلم بها . وقال بعضهم : ويروى ذلك عن الشافعي رحمة الله عليه آمنت بما
 جاء عن الله على مراد الله ، وبما جاء عن رسول الله على مراد رسول الله ﷺ وعلموا
 أن المتكلم بها صادق لا شك في صدقه فصدقوه ولم يعلموا حقيقة معناها (١) فسكتوا
 عما لم يعلموه ، وأخذ ذلك الآخر عن الاول ، ووصى بعضهم بعضا بحسن الاتباع
 والوقوف حيث وقف أولهم ، وحذروا من التجاوز لهم والعدول عن طريقهم ،
 ويدينوا لهم سبيلهم ومذهبهم ، ونرجو ان يجعلنا الله تعالى ممن اقتدى بهم في بيان
 ما بينوه ، وسلك الطريق الذي سلكوه

والدليل ان مذهبهم ما ذكرناه أنهم نقلوا إلينا القرآن العظيم وأخبار رسول
 الله ﷺ نقل مصدق لها مؤمن بها قابل لها غير مرتاب فيها ولا شاك في صدق

(١) المراد بحقيقة معناه كنهه وكيفية في الخارج لا أصل المعنى اللغوي بدليل .
 قولهم « الاستواء معلوم والكيف مجهول » وفي رواية : الاستواء غير مجهول ،
 وتراها في الصفحة التالية عن مالك ، وتجد فيها بعدها ان مذهبهم اجراؤها على
 ظاهرها . أي ظاهر معناها اللغوي ونفي التشبيه والكيفية عنها

قائلها ولم يفسروا ما يتعلق بالصفات منها ولا تألولوه ولا شبهوه بصفات الخلقين
اذ لو فعلوا شيئاً من ذلك لنقل عنهم ولم يجوز أن يكتم بالكلية اذ لا يجوز التواطؤ (١)
على كتمان ما يحتاج الى نقله ومعرفة، لجريان ذلك في القبح مجرى التواطؤ على نقل
الكذب وفعل ما لا يحل بأبلغ من مبالغتهم في السكوت عن هذا

إنهم كانوا اذا رأوا من يسأل عن التشابه بالغوا في كفه تارة بالقول العنيف
وتارة بالضرب وتارة بالأعراض الدال على شدة الكراهة لمسأله - ولذلك لما بلغ
عمر (رض) أن صبيغاً يسأل عن التشابه أعد له عراجين النخل ، فبينما عمر يخطب
قام فسأله عن (الذاريات ذرواً فالحاملات وقرأ) (٢) وما بعدها، فنزل عمر فقال ما اسمك؟
قال أنا عبد الله صبيغ، قال عمر: وأنا عبد الله عمر ، اكشف رأسك فكشفه فرأى عليه
شعراً فقال: لو وجدتك مخلوقاً لضربت الذي فيه عيناك بالسيف، ثم أمر به فضرب
ضرباً شديداً وبعث به إلى البصرة وأمرهم أن لا يجالسوه ، فكان به كالبعير الاجرب
لا يأتي مجلساً إلا قالوا: عزمة أمير المؤمنين، فتفرقوا عنه، حتى تاب وحلف بالله ما بقي
عما كان يجد في نفسه شيء ، فأذن عمر في مجالسته، فلما خرجت الخوارج أي فقيله :
هذا وقتك ، فقال : لا نفعني موعظة العبد الصالح

ولما سئل مالك بن أنس (رض) فقبل له يا أبا عبد الله (الرحمن على العرش
استوى) كيف استوى؟ فأطرق مالك وعلاه الرخصاء [يعني العرق] وانتظر القوم
ما يجيء منه فيه ، فرفع رأسه اليه وقال: الاستواء غير مجهول ، والكيف غير معقول ،
والإيمان به واجب والسؤال عنه بدعة ، وأحسبك رجل سوء . وأمر به فأخرج
وقد نقل عن جماعة منهم الامر بالكف عن الكلام في هذا وإمرار أخبار
الصفات كما جاءت ونقل جماعة من الأئمة أن مذهبهم مثل ما حكينا عنهم

أخبرنا الشيخ أبو بكر عبد الله بن محمد بن أحمد بن النقر ، حدثنا أبو بكر أحمد
ابن علي بن الحسن الطريثي إذا قل أخبرنا ابن القاسم هبة الله بن الحسن الطبري

«١» التواطؤ معناه التوافق (٢) الذاريات ذروا هي الرياح ، والحاملات وقرأ
هي السحب التي تحمل ثقلاً من الماء . قال الحافظ ابن كثير : وإنما ضرب به لانه ظهر
الله بن أمره فيما يسأل نعتاً وعناداً

قال حدثنا احمد بن محمد بن حفص ، حدثنا احمد بن محمد بن المسلمة حدثنا سهل ابن عثمان بن سهل قال سمعت ابراهيم بن المهدي يقول : سمعت داود بن طلحة يقول : سمعت عبد الله بن أبي حنيفة الدوسي يقول : سمعت محمد بن الحسن يقول : اتفق الفقهاء كلهم من الشرق الى الغرب على الايمان بالقرآن والاحاديث التي جاء بها الثقات عن رسول الله ﷺ في صفات الرب عز وجل من غير تفسير ولا وصف ولا تشبيه ، فمن فسر شيئاً من ذلك فقد خرج مما كان عليه النبي ﷺ وفارق الجماعة ، فانهم لم يصفوا ولم يفسروا ، ولكن آمنوا بما في الكتاب والسنة ثم سكتوا ، فمن قال بقول جهم فقد فارق الجماعة لانه وصفه بصفة لا شيء .

وقال محمد بن الحسن في الاحاديث التي جاءت « ان الله يهبط الى سماء الدنيا » ونحو هذا من الاحاديث : ان هذه الاحاديث قد روتها الثقات فنحن نرويها ونؤمن بها ولا نفسرها ،

أخبرنا المبارك بن علي الصيرفي إذنا ، أنبأ أبو الحسن محمد بن مرزوق بن عبد الرزاق الزعفراني ، أنبأ الحافظ أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت الخطيب قال : أما الكلام في الصفات فإن ما روى منها في السنن الصحاح - مذهب السلف (رض) إثباتها وإجراؤها على ظاهرها ونفي الكيفية والتشبيه عنها ، والاصل في هذا أن الكلام في الصفات فرع على الكلام في الذات ، ويحتذى في ذلك حذوه ومثاله ، فإذا كان معلوماً أن إثبات رب العالمين عز وجل إنما هو إثبات وجود ، لا إثبات تحديد وتكييف ، فكذلك إثبات صفاته إنما هو إثبات وجود لا إثبات تحديد وتكييف - فإذا قلنا لله تعالى يد وسمع وبصر فإما هو إثبات صفات أثبتها الله تعالى لنفسه ، ولا نقول : ان معنى اليد القدرة ، ولا ان معنى السمع والبصر العلم ^(١) ولا نقول

(١) أي العلم بكل شيء لان العلم صفة أخرى وهو ليس كعلم الخلق - ولا العلم بجميع الموجودات كما قال بعض المتكلمين لان هذا تحكم لا دليل عليه من اللغة ولا من الشرع ، وإنما يتعلق السمع بالمسموعات والبصر بالمبصرات ، فهو تعالى يسمع دعاءنا وتجاوزنا وتناجينا ويرى ذواتنا وما يعرض لها وغير ذلك كما قال تعالى في المجادلة للنبي (ص) في زوجها (والله يسمع تحاوركما ان الله سميع بصير)

إنها جوارح ولا نشبهها بالأيدي والاسماع والابصار التي هي جوارح وأدوات الفعل ونقول إنما وجب إثباتها لان التوقيف ورد بها ووجب في التشبيه عنها لقوله تبارك وتعالى (ليس كمثله شيء وهو السميع البصير) وقوله عز وجل (ولم يكن له كفواً أحد) أخبرنا محمد بن حمزة بن أبي الصقر قال أنبأ أبو الحسن علي بن أحمد بن منصور ابن قيس الغساني أنبأ أبي قال قال أبو عثمان إسماعيل بن عبد الرحمن الصابوني قال إن أصحاب الحديث المتمسكين بالكتاب والسنة يعرفون ربهم تبارك وتعالى بصفاته التي نطق بها كتابه وتنزيله وشهد له بها رسوله على ماوردت به الاخبار الصحاح ونقله العدول الثقات ، ولا يعتقدون تشبيها لصفاته بصفات خلقه ، ولا يكيفون بها تكيف المشبهة ، ولا يحرفون الكلم عن مواضعه تحريف المعتزلة والجهمية ، وقد أعاد الله أهل السنة من التحريف والتكيف ، ومن عليهم بالتفهيم والتعريف ، حتى سلموا سبيل التوحيد والتنزيه ، وتركوا القول بالتمثيل والتشبيه ، واتبعوا قوله عز من قائل (ليس كمثله شيء وهو السميع البصير)

وذكر الصابوني الفقهاء السبعة ^(١) ومن بعدهم من الأئمة وسمى خلقا كثيرا من الأئمة وقال : كلهم متفقون لم يخالف بعضهم بعضاً ، ولم يثبت عن واحد منهم ما يصاد ما ذكرناه . أخبرنا الشريف أبو العباس مسعود بن عبد الواحد بن مطر الهاشمي قال أنبأ الحافظ أبو العلاء صاعد بن يسار الهروي أنبأ أبو الحسن علي بن محمد الجرجاني أنبأ أبو القاسم حمزة بن يوسف السهمي ، أنبأ أبو بكر أحمد بن إبراهيم الاساعلي قال : اعلموا رحمنا الله وإياكم ان مذهب أهل الحديث أهل السنة والجماعة الاقرار بالله وملائكته وكتبه ورسله وقبول ما نطق به كتاب الله تعالى وصحت به الرواية عن رسول الله ﷺ لا معدل عما ورد به . ولا سبيل الى رده ، اذ كانوا مأمورين باتباع الكتاب والسنة ، مضموناً لهم الهدى فيها ، مشهوداً لهم بان نبينهم ﷺ يهدي الى صراط مستقيم ، مخذرين في مخالفة الفتنة والعذاب الاليم ، ويمتقدون أن الله تعالى مدعو باسمائه الحسنی وموصوف بصفاته التي سمي ، ووصف بها نفسه ، ووصفه بها نبينهم ﷺ خلق آدم

(١) هم عبيد الله بن عبد الله ، وابن عتبة بن مسعود ، وعروة بن الزبير ، والقاسم بن محمد ، وسعيد بن المسيب ، وأبو بكر بن عبد الرحمن ، وسليمان بن يسار ، وخارجة بن زيد اه

بيده، و) يداه مبسوطتان ينفق كيف يشاء) بلا اعتقاد كيف، وانه عز وجل (استوى على العرش) بلا كيف فان الله تعالى أنهى^{١١} الى انه (استوى على العرش) ولم يذكر كيف كان استواؤه .

وقال يحيى بن عمار في رسالته: نحن وأئمتنا من أصحاب الحديث وذكر الأئمة وعد كثيرًا منهم ومن قبلهم من الصحابة ومن بعدهم لا يستحل أحد منا ممن تقدم أو تأخر أن يتكلف أو يقصد إلى قول من عنده في الصفات أو في تفسير كتاب الله عز وجل أو معاني حديث رسول الله ﷺ أو زيادة على ما في النص أو نقصان، ولا نفل ولا نشبه ولا نزيد على ما في الكتاب والسنة، وقال الامام محمد بن إسحاق بن خزيمة: إن الاخبار في صفات الله موافقة لكتاب الله تعالى نقلها الخلف عن السلف قرنا بعد قرن من لدن الصحابة والتابعين الى عصرنا هذا على سبيل الصفات لله تعالى والمعرفة والايان به والتسليم لما اخبر الله تعالى في تنزيهه ونبيه الرسول ﷺ عن كتابه مع اجتناب التأويل والجحود وترك التمثيل والتكييف

أخبرنا أبو بكر عبد الله بن محمد بن أحمد أنبا أبو بكر الطريثي إجازة أنبا أبو القاسم هبة الله أنبا محمد بن أحمد بن عبيد أنبا محمد بن الحسن أنبا أحمد بن زهير حدثنا عبد الوهاب بن نجدة الحواطي ثنا بقية ثنا الاوزاعي قال: كان الاوزاعي ومكحول يقولان: أمرنا هذه الاحاديث كما جاءت. قال أبو القاسم حدثنا محمد ابن رزق الله، ثنا عثمان بن أحمد، ثنا عيسى بن موسى، قال سمعت أبي يقول: سمعت سفيان بن عيينة يقول كل ما وصف الله تعالى به نفسه في القرآن فقرأه تفسيره ولا كيف ولا مثل. وعن أحمد بن نصر أنه سأل سفيان بن عيينة فقال: حديث عبد الله «أن الله يجعل السماء على أصبع» وحديث «ان قلوب العباد بين أصبعين من أصابع الرحمن» و «أن الله يعجب أو يضحك من يذكره في الاسواق» وأنه عز وجل «ينزل الى السماء الدنيا كل ليلة» ونحو هذه الاحاديث فقال: هذه الاحاديث تروى كما جاءت بلا كيف وقال أبو بكر الخلال أخبرني أحمد بن محمد بن واصل المقرئ ثنا الهيثم بن خارجة

(١) يقال أنهى إليه الخير إذا أعلمه به وأصله أوصله حتى انتهى إليه . ولعله قد من سقط هنا المجرور بالي وان أصله أنهى إلى نبيه أو إلى عباده أنه استوى على العرش

ثنا الوليد بن مسلم قال سألت مالك بن أنس ، وسفيان الثوري ، والليث بن سعد ،
والاوزاعي ، عن الاخبار التي في الصفات فقالوا أمروها كما جاءت ، قال يحيى بن عمار
وهؤلاء أئمة الامصار ، فمالك إمام أهل الحجاز - والثوري إمام أهل العراق - والاوزاعي
إمام أهل الشام ، والليث إمام أهل مصر والمغرب . وقال أبو عبيد : ما أدر كنا
أحدًا يفسر هذه الاحاديث ونحن لا نفسرهما . وذكر عباس الدوري قال سمعت
يحيى بن معين يقول شهدت زكريا بن عدي سأل وكيع بن الجراح فقال : يا أبا سفيان هذه
الاحاديث - يعني مثل « الكرسي موضع القدمين » فقال : أدر كنا اسماعيل بن أبي
خالد وسفيان ومسعرا ، يحدثون بهذه الاحاديث ولا يفسرون شيئا . قال أبو عمر بن
عبد البر : وروى عن مالك بن أنس ، وسفيان الثوري ، وسفيان بن عيينة ، والاوزاعي ،
ومعمر بن راشد ، في حديث الصفات أنهم كلهم قالوا ، أمروها كما جاءت . قال
رجل من فقهاء المدينة : ان الله تبارك وتعالى علم علما العباد ، وعلم علما لم يعلمه
العباد فمن يطلب العلم الذي لم يعلمه العباد لم يزد منه إلا بعدا ، والقدر منه (١)
وقال سعيد بن جبير : ما لم يعرفه البديرون فليس من الدين ، قال أبو عمر : ما جاء
عن النبي ﷺ من نقل الثقات أو جاء عن الصحابة (رض) فهو علم يداين به ، وما أحدث
بعدهم ولم يكن له أصل فيما جاء منهم سلم له ولم يناظر فيه كما لم يناظروا فيه ، وقال
أبو بكر الخلال أخبرنا المروزي قال سألت أبا عبد الله عن أخبار الصفات فقال نمرها
كما جاءت . قال وأخبرني علي بن عيسى أن حنبلا حدثهم قال سألت أبا عبد الله (٢) عن
الاحاديث التي تروي « أن الله تبارك وتعالى ينزل كل ليلة الى السماء الدنيا »
و « أن الله يضع قدمه » وما أشبهه . فقال أبو عبد الله تؤمن بها ونصدق بها ولا كيف
ولا معنى ولا ترد منها شيئا ، ونعلم أن ما جاء به الرسول حق إذا كانت بأسانيد صحاح ،
ولا ترد على رسول الله ﷺ قوله ولا يوصف الله تعالى بأكثر مما وصف به نفسه ،
أو وصفه به رسوله بلا حد ولا غاية (ليس كمثله شيء ، وهو السميع البصير) ولا يبلغ
الواصفون صفته ، وصفاته منه ، ولا تتعدى القرآن والحديث ، فنقول كما قال ، ونصفه
(١) « أي ان القدر من علم الدين الذي لم يعلمه الله تعالى للعباد فهم لا يعلمون
ما قدره تعالى إلا بعد وقوعه » (٢) يعني والده الامام أحمد

كما وصف نفسه ، ولا تعدى ذلك ، تؤمن بالقرآن كله محكمه ومتشابهه ، ولا
نزول عنه صفة من صفاته لشناعة شنت

وذكر شيخ الاسلام أبو الحسن علي بن أحمد بن يوسف القرشي الهكاري قال
أنبا أبو القاسم عبد الله بن الحسن بن محمد بن الخلال حدثنا محمد بن العباس المخلص أنبا
أبو بكر ابن داود، حدثنا الربيع بن سليمان قال سألت الشافعي (رض) عن صفات من
صفات الله تعالى فقال : حرام على العقول أن تمثل الله تعالى ، وعلى الاوهام أن تحده ، وعلى
الظنون أن تقطع ، وعلى النفوس أن تفكر وعلى الضمائر أن تعمق ، وعلى الخواطر أن تحيط
وعلى العقول أن تعقل إلا ما وصف به نفس (١) أو على لسان نبيه ﷺ . وقال يونس
ابن عبد الاعلى سمعت عبد الله محمد بن ادريس الشافعي يقول وقد سئل عن صفات
الله تعالى وما يؤمن به فقال : لله تعالى اسماء وصفات جاء بها كتابه وأخبر بها نبيه
ﷺ لا يسع أحداً من خلق الله تعالى قامت عليه الحجة ردها — لان القرآن نزل بها
وصح عن رسول الله ﷺ القول بها ، فان خالف ذلك بعد ثبوت الحجة عليه فهو كافر
بالله تعالى ، فأما قبل ثبوت الحجة عليه من جهة الخبر فمعذور بالجهل لان علم ذلك
لا يدرك بالعقل ولا بالرؤية ولا بالفكر .

وقال ابن وضاح كل من لقيت من أهل السنة يصدق بها الحديث النزول .
وقال ابن معين : صدق به ولا تصفه . وقال اقرءوه ولا تحددوه وروي عن الحسن
البصري انه قال : لقد تكلم مطرف على هذه الاعواد بكلام ما قيل قبله ولا
يقال بعده . قالوا وما هو يا أبا سعيد ؟ قال : الحمد لله الذي من الايمان به الجهل بغير
ما وصف به نفسه . وقال سحنون : من العلم بالله السكوت عن غير ما وصف به نفسه .
خبرنا ابو الحسن سعد الله بن نصر بن الدجاجي الفقيه قال أنبا الامام الزاهد
ابو منصور محمد بن احمد الخطاط أنبا طاهر عبد الغفار بن محمد بن جعفر أنبا ابو علي
« ١ » أي في كتابه بدليل العطف بعده واعلمها - قطت من الساخ

ابن الصواف أنبا بشر بن موسى أنبا أبو بكر عبد الله بن الزبير الحميدي قال «أصول السنة» فذكر أشياء ثم قال وما نطق به القرآن والحديث مثل (وقالت اليهود يد الله مغلولة غلت أيديهم) ومثل (والسماوات مطويات بيمينه) وما أشبه هذا من القرآن والحديث لا تزيد فيه ولا نفسره وتقف على ما وقف عليه القرآن والسنة. ونقول (الرحمن على العرش استوى) ومن زعم غير هذا فهو مبطل جهمي. أخبرنا يحيى بن محمود اجازة قال أنبا جدي الحافظ أبو القاسم قال: ما جاء في الصفات في كتاب الله أورو يبالا سائدا الصحيحة فذهب السلف (رح) إثباتها وإجراؤها على ظاهرها ونفي الكيفية عنها، لأن الكلام في الصفات فرع على الكلام في الذات، وإثبات الذات إثبات وجود لا إثبات كيفية، فكذلك إثبات الصفات، وعلى هذا مضى السلف كلهم. وقد سبق ذكرنا القول مالك حين سئل عن كيفية الاستواء

وروى قرة بن خالد عن الحسن عن أمه عن أم سلمة أنها قالت في قول الله تعالى (الرحمن على العرش استوى) الاستواء غير مجهول، والكيف غير معقول، والاقرار به إيمان والجحود له كفر. وقال ربيعة بن أبي عبد الرحمن الاستواء غير مجهول والكيف غير معقول، ومن الله الرسالة ومن الرسول البلاغ، وعلينا التصديق، وهذه الأقوال الثلاثة متقاربة المعنى واللفظ، ومن المحتمل أن يكون ربيعة ومالك بلغها قول أم سلمة فاقترعا بها وقالوا مثل قولها لصحته وحسنه، وكونه قول إحدى أزواج النبي ﷺ. ومن المحتمل أن يكون الله تعالى وفقهما للصواب وألهمهما من القول السديد مثل ما ألهمهما - وقولهم الاستواء غير مجهول أي غير مجهول الوجود، لأن الله تعالى أخبر به، وخبره صدق يقينا لا يجوز الشك فيه، ولا الارتياح فيه، فكان غير مجهول لحصول العلم به: وقد روى في بعض الألفاظ الاستواء معلوم - وقولهم الكيف غير معقول. لأنه لم يرد به توقيف ولا سبيل إلى معرفته بغير توقيف - والجحود له كفر لأنه رد لخبر الله، وكفر بكلام الله، ومن كفر بغير متفق عليه فهو كافر، فكيف بمن كفر بسبع آيات ورد خبر الله تعالى في سبعة مواضع من كتابه، والإيمان به واجب

لذلك ، والسؤال عنه بدعة لانه سؤال عما لا سبيل الى علمه ولا يجوز الكلام فيه ولم يسبق ذلك في زمن رسول الله ﷺ ولا من بعده من أصحابه فقد ثبت ما ادعيناه في مذهب السلف (رح) بما نقلناه عنهم جملة وتفصيلا

واعترف العلماء من أهل النقل كلهم بذلك ولم أعلم عن أحد منهم خلافا في هذه المسئلة ، بل قد بلغني عن يذهب الى التأويل لهذه الاخبار والآيات - الاعتراف بان مذهب السلف فيها ما قلناه . ورأيت لبعض شيوخهم في كتابه قال : اختلف أصحابنا في أخبار الصفات فمنهم من أسرها كاجامات من غير تفسير ولا تأويل مع نفى التشبيه عنها وهو مذهب السلف فحصل الاجماع على صحة ما ذكرناه ، والحمد لله

الباب الثاني

في بيان وجوب اتباعهم والحث على لزوم مذهبهم وسلوك سبيلهم ، وبيان ذلك من الكتاب والسنة وأقوال الأئمة - اما الكتاب فقول الله تعالى (ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم وساءت مصيرا) فتوعد على اتباع غير سبيلهم بعذاب جهنم ، ووعد متبعهم بالرضوان والجنة فقال تعالى (والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم باحسان رضى الله عنهم ورضوا عنه) الآية فوعد المتبعين لهم باحسان - بما وعدهم به من رضوانه وجنته والفوز العظيم - ومر السنة قول النبي ﷺ « عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدي عضوا عليها بالنواجذ (١) وإياكم ومحدثات الامور فان كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة » فأمر بالتمسك بسنة خلفائه كما أمر بالتمسك بسنته ، وأخبر ان المحدثات بدع وضلالة وهو ما لم يتبع فيه سنة رسول الله ﷺ ولا سنة أصحابه . وعن عبد الله بن عمر (رض) قال قال رسول الله ﷺ « ليأتين على أمتي ما أتي على بني اسرائيل حذو النعل بالنعل حتى لو كان فيهم من يأتي أمه علانية لكان في أمتي من يفعل ذلك ، إن بني اسرائيل افترقوا على ثنتين وسبعين فرقة ويزيدون عليها ملة وفي رواية وأمتي ثلاثا وسبعين

« ١ » النواجذ الاياب وقيل الاضراس

ملة كلها في النار الا واحدة» قالوا يا رسول الله من الواحدة؟ قال «ما أنا عليه وأصحابي» وفي رواية «الذي أنا عليه وأصحابي» فأخبر النبي ﷺ أن الفرقة الناجية هي التي تكون على ما كان عليه هو وأصحابه، فمتبهم اذاً يكون من الفرقة الناجية لأنه على ما هم عليه ومخالفهم من الاثنتين والسبعين التي في النار، ولأن من لم يتبع السلف رحمة الله عليهم وقال في الصفات الواردة في الكتاب والسنة قولاً من تلقاء نفسه لم يسبقه اليه السلف فقد أحدث في الدين وابتدع وقد قال النبي ﷺ «كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة» وروى جابر قال كان رسول الله ﷺ يقول «أما بعد فأحسن الحديث كتاب الله وخير الهدي هدي محمد ﷺ وشر الأمور محدثاتها وكل بدعة ضلالة» أخرجه مسلم في صحيحه. وعن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله ﷺ «من أحدث في أمرنا ما ليس منه فهو رد» يعني مردود. وروى عبد الله بن عكيم قال كان عمر - يعني ابن الخطاب - رضي الله عنه يقول: ان أصدق القليل قيل الله، ألا وإن أحسن الهدي هدي محمد، وشر الأمور محدثاتها وكل محدثة ضلالة. وعن الاسود بن هلال قال قال عبد الله يعني ابن مسعود رضي الله عنه، إن أحسن الهدي هدي محمد ﷺ وإن أحسن الكلام كلام الله، وإنكم ستحدثون ويحدث لكم وكل محدثة ضلالة وكل ضلالة في النار. وقال عبد الله: اتبعوا ولا تبتدعوا فقد كفيتهم، وكل بدعة ضلالة. وقال: إنا نقتدي ولا نبتدي، وتنبع ولا تبتدع، وإن نضل ما تمسكنا بالآثر وقال رحمه الله عليه: عليكم بالعلم قبل أن يقبض وقضه أن يذهب أهله، وإنكم ستجدون قوما يزعمون أنهم يدعون إلى كتاب الله وقد نبذوه وراء ظهورهم فعليكم بالعلم فإياكم والبدع وإياكم والتطبع وإياكم والتعمق، وعليكم بالعتيق وقال أنا لغير الدجار أخوف عليكم من الدجال أمور تكون من كبرائكم، فأما مربة أو رجيل (١) أدرك ذلك الزمان فالسمت الاول السمت الاول فإنا اليوم على السنة

وقال ابن مسعود: من كان منكم متأسيماً فليتأس بأصحاب رسول الله ﷺ فانهم كانوا أبر هذه الامة قلوباً، وأعظمها علماً، وأقلها تكلفاً، وأقومها هدياً، وحسنها حالاً، قوم اختارهم الله لرحمة نبيه وإقامة دينه، وعرفوا لهم فضاهم، واتبعوهم في (١) تصغير امرأة ورجل والمراد ان لزوم السمت الاول واجب على كل أحد

آثارهم فانهم كانوا على الهدى المستقيم . وذكر الحسن أصحاب رسول الله ﷺ فقال إنهم كانوا أبر هذه الامة قلوبا وأعظمها علما وأقلها تكلفا ، قوم اختارهم الله عز وجل لصحبة نبيه ﷺ فتشبهوا بأخلاقهم وطرقهم فانهم ورب الكعبة على الهدى المستقيم وقال ابراهيم ، لم يدخر لكم شي ، خبي ، عن القوم افضل عندكم . وقال حذيفة : يامعشر القراء خذوا طريق من قبلكم ، فوالله لئن استقمتم لقد سبقتم سبقا بعيدا ، وائن تركتموه يميننا وشمالا لقد ضللتكم ضلالا بعيدا . وروى نوح الجامع قال : قلت لأبي حنيفة (رح) ما تقول فيما أحدث الناس من الكلام في الاعراض والاجسام ؟ فقال : مقالات الفلاسفة (١) عليك بالاثر وطريقة السلف ، وإياك وكل محدثة فانها بدعة . أخبرنا علي بن عساكر المقرئ حدثنا الامين أبو طالب اليوسفي أنبا أبو اسحاق البرمكي أنبا أبو بكر بن نجيب أنبا عمر بن محمد الجوهرى أنبا الاثرم أنبا عبدالله بن صالح عن عبدالعزیز بن عبدالله بن أبي سلمة أنه قال : عليك بلزوم السنة فانها لك باذن الله عصمة ، فإن السنة إما جعلت عصمة ليستين بها ، ويقتصر عليها ، فانما سننها من قد علم ما في خلافها من الزلل والخطأ والحق والتعمق ، فارض لنفسك بما رضوا به لأنفسهم فانهم على علم وقفوا ، وببصر نافذ كفوا ، ولهم على كشفها كانوا أقوى ، وبفضل - لو كان فيها - أخرى ، وانهم لم السابقون ، فلئن كان الهدى ما أنتم عليه لقد سبقتموه إياه ، ولئن قلتم حدث حدث بعدهم فما أحدثه إلا من اتبع غير سبيلهم ، ورغب نفسه عنهم ، واقد وصفوا منه ما يكفي ، وتكلموا منه بما يشفي ، فما دونهم مقصر ، ولا فوقهم محسر ، لقد قصر دونهم أناس لجفوا ، وطمح آخرون فعلوا ، وانهم فيما بين ذلك على هدى مستقيم

أخبرنا أبو الفتح محمد بن عبد الباقي أنبا أحمد بن أحمد الجلال أنبا الحافظ أبو نعيم اسناده عن عمر بن عبد العزيز بنحو من هذا الكلام . وقال الاوزاعي رحمه الله : عليك بأثر من سلف وإن رفضك الناس ، وإياك وآراء الرجال وإن زخرفوها لك ، اقول . وقال أبو اسحاق : سألت الاوزاعي فقال : اصبر نفسك على السنة ، وقف حيث وقف القوم ، وقل بما قالوا وكف عما كفوا عنه ، واسلك سبيل سلفك الصالح

فانه يسعك ماوسعهم ، ولو كان هذا - يعني ما حدث من البدع - خيراً ما خصصتم به دون اسلافكم فانه لم يدخر عنهم خير خبيء لكم دونهم لفضل عندكم ، وهم اصحاب رسول الله ﷺ الذين اختارهم الله لصحبة نبيه ﷺ وبعثه فيهم ووصفهم به فقال (محمد رسول الله) والذين معه اشداء على الكفار رحماء بينهم تراهم ركعاً سجداً يبتغون فضلاً من الله ورضواناً) وقال الامام : اصول السنة عندنا التمسك بما كان عليه اصحاب رسول الله ﷺ والافتداء بهم وترك البدع وكل بدعة فهي ضلالة

وقال علي بن المديني مثل ذلك . وقد ثبت وجوب اتباع السلف رحمة الله عليهم بالكتاب والسنة والاجماع ، والعبارة دلت عليه فان السلف لا يخلوا من أن يكونوا مصيبين أو مخطئين ، فان كانوا مصيبين وجب اتباعهم لان اتباع الصواب واجب وركوب الخطأ في الاعتقاد حرام ، ولانهم اذا كانوا مصيبين كانوا على الصراط المستقيم ، ومخالفهم متبع لسبيل الشيطان الهادي إلى صراط الجحيم . وقد أمر الله تعالى باتباع سبيله وصراطه ونهى عن اتباع ما سواه فقال (وان هذا صراطي مستقيماً - إلى قوله - لعلكم تتقون) وان زعم زاعم انهم مخطئون كان قادحاً في الاسلام كله لانه ان جاز أن يخطئوا في هذا جاز خطؤهم في غيره من الاسلام كله ، وينبغي أن لا تنقل الاخبار التي نقلوها ، ولا تثبت معجزات النبي ﷺ التي رووها فتبطل الرسالة وتزول الشريعة ، ولا يجوز لمسلم أن يقول هذا ولا يعتقدده ، ولان السلف رحمة الله عليهم لا يخلوا إما أن يكونوا علماء تأويل هذه الصفات أو لم يعلموها ، فان لم يعلموها فكيف علمناه نحن ؟ وإن علموه فوسعهم أن يسكتوا عنه وجب أن يسعنا ماوسعهم ، ولان النبي ﷺ من جملة سلفنا الذين سكوتوا عن تفسير الآيات والخبار التي في الصفات ، وهو حجة الله على خلق الله أجمعين ، يجب عليهم اتباعه ويحرم عليهم خلافه ، وقد شهد الله تعالى بانه على الصراط المستقيم وأنه يهدي اليه وأن من اتبعه أحبه الله ومن عصاه فقد عصى الله (ومن يعص الله ورسوله فقد ضلّ ضلالاً مبيناً - ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده يدخله ناراً خالداً فيها وله عذاب مهين)

﴿ الباب الثالث ﴾

في بيان أن انصواب ما ذهب اليه السلف رحمة الله عليهم بالادلة الجلية، والحجج المرضية ، وبيان ذلك من الكتاب والسنة والاجماع والمعنى — أما الكتاب فقوله تعالى (وهو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات، فأما الذين في قلوبهم زيغ فيمتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله وما يعلم تأويله إلا الله) فذم مبتغي تأويل المتشابه وقرنه بمبتغي الفتنة في الذم، ثم أخبر أنه لا يعلم تأويله غير الله تعالى ، فان الوقف الصحيح عند أكثر أهل العلم على قوله (إلا الله) ولا يصح قول من زعم أن الراسخين يعلمون تأويله لوجوه (أحدها) أن الله ذم مبتغي التأويل ، ولو كان معلوما للراسخين لكان مبتغيه ممدوحا غير مذموم (الثاني) أن النبي ﷺ قال « إذا رأيتم الذين يبتغون ما تشابه منه فهم الذين عني الله فاخذروهم » (١) يعني كل من اتبع المتشابه فهو من الذين في قلوبهم زيغ ، فلو علمه الراسخون لكانوا باتباعه مذمومين زائعين . والآية تدل على مدحهم ، والتفرق بينهم وبين الذين في قلوبهم زيغ ، وهذا تناقض

(الثالث) أن الآية تدل على أن الناس قسمان . لانه قال (فاما الذين في قلوبهم زيغ) وأما لتفصيل الجمل ، فهي دالة على تفصيل فصلين - أحدهما الزائعون المتبعون للمتشابه - والثاني الراسخون في العلم ، ويجب أن يكون كل قسم مخالفا الآخر فيما وصف به، فيلزم حينئذ أن يكون الراسخون مخالفين للزائعين في ترك اتباع المتشابه مفوضين إلى الله تعالى بقولهم (آمنا به كل من عند ربنا) تاركين لا ابتغاء تأويله ، وعلى قولنا يستقيم هذا المعنى . ومن عطف الراسخين في العلم أخل بهذا المعنى، ولم يجعل الراسخين قسما آخر ولا مخالفين للقسم المذموم فيما وصفوا به فلا يصح (الرابع) أنه لو أراد العطف لقال : ويقولون بالواو - لان التقدير : والراسخون في العلم يعلمون تأويله ويقولون (الخامس) أن قولهم (آمنا به كل من عند ربنا) كلام يشعر بالتفويض والتسليم لما لم يعلموه ، اعلمهم بأنه من عند ربهم كما أن المحكم

(١) الحديث وله طرق كثيرة ذكرها الحافظ ابن كثير في تفسيره ص ٩٨ ج ٢

المعلوم معناه من عنده (السادس) أن الصحابة (رض) كانوا إذا رأوا من يتبعهم المتشابه ويسأل عنه استدلووا على أنهم من أهل الزيف، ولذلك عد عمر صبيحاً من الزانعين حتى استحل ضربه وحبسه، وأمر الناس بمجانبة، ثم أقر صبيح بعد بصدق عمر في فراسته. فتاب وأقلع وانفنع، وعصم بذلك من الخروج مع الخوارج، ولو كان معلوماً للراسخين لم يحجز ذلك

(السابع) أنه لو كان معلوماً للراسخين لوجب أن لا يعلمه غيرهم، لأن الله تعالى نفى علمه عن غيرهم، فلا يجوز حينئذ أن يتأول إلا من ثبت أنه من الراسخين ويحرم التأويل على العامة كلهم والمتعلمين الذين لم ينتهوا إلى درجة الرسوخ والخصم في هذا يجوز التأويل لكل أحد فقد خالف النص على كل تقدير فثبت بما ذكرنا من الوجوه أن تأويل المتشابه لا يعلمه إلا الله تعالى، وأن متبعه من أهل الزيف وأنه محرم على كل أحد، ويلزم من هذا أنه يكون ما قيل فيه أنه الحمل أو الذي يفهمض علمه على غير العلماء المحققين أو الحروف المقطعة لأن بعض ذلك معلوم لبعض العلماء وبعضه قد تكلم ابن عباس وغيره في تأويله فلم يحجز أن يحمل عليه والله أعلم

(وأما السنة) فمن وجهين أحدهما قول النبي ﷺ «شر الأمور محدثاتها» وهذا من المحدثات فإنه لم يكن في عصر النبي ﷺ ولا عصر أصحابه، وكذلك قوله «كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة» وقوله «من قال في القرآن برأيه فقد أخطأ وإن أصاب» وهذا قول في القرآن بالرأي، وقوله في الفرقة الناجية «ما أنا عليه وأصحابي» مع أخباره أن ماعداها في النار وقوله عليه السلام «كل أمر ليس عليه أمرنا فهو رد» وهذا ليس عليه أمره (الثاني) أن النبي ﷺ تلا هذه الآيات وأخبر بالآخبار وبلغها أصحابه وأمرهم بتبليغها ولم يفسرها ولا أخبر بتأويلها ولا يجوز تأخير البيان عن وقت الحاجة بالاجماع، فلو كان لها تأويل لزمه بيانه ولم يحجزه تأخيرها، ولأنه عليه السلام لما سكنت عن ذلك لزمنا اتباعه في ذلك

لأمر الله إيانا باتباعه ، وأخبرنا بأن لنا فيه أسوة فقال تعالى (لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة) ولأنه عليه السلام على صراط الله المستقيم فسالك سبيله ، سالك صراط الله المستقيم لا محالة ، فيجب علينا اتباعه والوقوف حيث وقف ، والسكوت عما عنه سكت ، لنسلك سبيله فانه سبيل الله الذي أمرنا الله باتباعه فقال تعالى (وإن هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه) ونهى عن اتباع ما سواه فقال (ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله)

(وأما الاجماع) فان الصحابة رضي الله عنهم أجمعوا على ترك التأويل بما ذكرنا عنهم وكذلك أهل كل عصر بعدهم ولم ينقل التأويل إلا عن مبتدع أو منسوب إلى بدعة (والاجماع) حجة قاطعة ، فان الله تعالى لا يجمع أمة محمد عليه السلام على ضلالة ، ومن بعدهم من الأئمة قد صرحوا بالنهي عن التفسير والتأويل وأمروا بامرار هذه الاخبار كما جاءت وقد نقلنا إجماعهم عليه فيجب اتباعه ويحرم خلافه ولأن تأويل هذه الصفات لا يخلو إما أن يكون علمه النبي ﷺ وخلفاؤه وعلماء أصحابه ، أو لم يعلموه ، وإن لم يعلموه فكيف يجوز أن يعلمه غيرهم ، وهل يجوز أن يكون قد خبا عنهم علماً وخياً للمتكلمين (١) افضل عندهم ؟ وإن كانوا قد علموه ووسمهم السكوت عنه وسعنا ما وسعهم : ولا وسع الله على من لم يسمع ما وسعهم ، ولأن هذا التأويل لا يخلو من أن يكون داخلاً في عقد الدين بحيث لا يكمل إلا به أو ليس بداخل ، فمن ادعى أنه داخل في عقد الدين لا يكمل إلا به فيقال له : هل كان الله تعالى صادقاً في قوله (اليوم أكملت لكم دينكم) قبل هذا التأويل ؟ أو أنت الصادق في أنه كان ناقصاً حتى أكملته أنت ؟ ولأنه إن كان داخلاً في عقد الدين ولم يقله النبي ﷺ ولا أصحابه وجب أن يكونوا قد أخذوا ودينهم ناقص ، ودين هذا المتأول كامل ولا يقول هذا مسلم ولأنه إن كان داخلاً في عقد الدين ولم يبلغه النبي ﷺ أمته فقد خانهم وكنتم عنهم دينهم ، ولم يقبل أمر ربه في قوله تعالى (يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك) الآية وقوله (فاصدع بما تؤمر) ويكون النبي ﷺ ومن شاهده بالبلاغ غير صادق ، وهذا كفر بالله تعالى وبرسوله (١) لعل الاصل وخباة للمتكلمين

(ومن المعنى) ان صفات الله تعالى وأسماءه لا تدرك بالعقل ، لان العقل إنما يعلم صفة مآراه او رأى نظيره ، والله لا تدركه الابصار ، ولا نظيره له ولا شبيهه ، فلا تعلم صفاته وأسماءه إلا بالتوقيف ، والتوقيف إنما ورد باسماء الصفات دون كيفيتها وتفسيرها فيجب الاقتصار على ماورد به السمع لعدم العلم بما سواه وتحريم القول على الله تعالى بغير علم بدليل قول الله تعالى (قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن والاثم والبغى بغير الحق إلى قوله ما لا تعلمون)

ومن وجه آخر أن اللفظة إذا احتملت معاني فحماها على أحدها من غير تعيين احتمال أن يحمل على غير مراد الله تعالى منها ، فيصف الله تعالى بما لم يصف به نفسه ، ويسلب عنه صفة وصف الله بها قدساً ورضيها لنفسه فيجمع بين الخطأ من هذين الوجهين وبين كونه قال على الله ما لم يعلم وتكلف ما لا حاجة اليه ورغب عن طريق رسول الله ﷺ وصحابته وسلفه الصالح وركوبه طريق جهنم وأصحابه من الزنادقة الضلال ، ولأن التأويل ليس بواجب بالاجماع ، لانه لو كان واجباً لكان النبي ﷺ وأصحابه قد أخذوا بالواجب وأجمعوا على الباطل ، ولانه لا خلاف في ان من قرأ القرآن ولم يعلم تفسيره ليس بآثم ولا تارك لواجب ، وإذا لم يجب على قارئ القرآن فعلى من لم يقرأه أولى ، ولانه لو وجب على الجميع لكان فيه تكليف ما لا يطاق ، ويجاب على العامة أن يقولوا على الله ما لا يعلمون ، وان وجب على البعض فما ضابط ذلك البعض ؟ ولان هذا مما لا يحتاج الى معرفته ، لانه لا عمل تحته ولا يدعو الى الكلام فيه حاجة ضرورية أو غير ضرورية ، وإذا لم يجب لم يحز أن يكون جائزاً لوجوه

(أحدها) انه اذا كان جائزاً كان السكوت عنه جائزاً فيكون الساكت سالماً بتعيين الاجماع على جوازه ، والمتأول مخاطراً خطراً عظيماً من غير حاجة اليه وهذا غير جائز. ولان الساكت عن التأويل لم يقل على الله إلا الحق ، والمتأول يحتمل أنه قال على الله غير الحق ، ووصفه بما لم يصف به نفسه وسلب صفته التي وصف بها نفسه وهذا محرم فيتعين السكوت ويتعين تحريم التأويل . ومن وجه آخر وهو ان اللفظ إذا احتمل معاني فحمله على علم منها من غير واحد بتعيينه تخرص وقول على الله تعالى بغير علم وقد حرم الله تعالى ذلك فقال (وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون)

ولان تعيين أحد المحتملات إذا لم يكن توقيف يحتاج إلى حصر المحتملات كلها ولا يحصل ذلك إلا بمعرفة جميع ما يستعمل اللفظ فيه حقيقة أو مجازاً ثم تبطل جميعها إلا واحداً، وهذا يحتاج إلى الاطاعة باللغات كلها، ومعرفة لسان العرب كله ولا سبيل إليه، فكيف بمن لا علم له باللغة؟ ولعله لا يعرف محملاً سوى محملين أو ثلاثة بطريق التقليد ثم معرفة نفي المحتملات متوقف على ورود التوقيف به، فان صفات الله تعالى لا تثبت ولا تنفي إلا بالتوقيف، وإذا تمذر هذا بطل تعيين محمل منها على وجه الصحة ووجب الايمان بها بالمعنى الذي أراده المتكلم بها كما روي عن الامام محمد بن ادریس الشافعي (رض) انه قل: آمنت بما جاء عن الله على مراد الله، وآمنت بما جاء عن رسول الله على مراد رسول الله ﷺ، وهذه طريقة مستقيمة، ومقالة صحيحة سليمة، ليس على صاحبها خطر، ولا يلحقه عيب ولا ضرر، لان الموجود منه هو الايمان بلفظ الكتاب والسنة، وهذا أمر واجب على خلق الله أجمعين، فنجد كلمة من كتاب الله تعالى متفقاً عليها كفر باجماع المسلمين وسكوته عن تأويل لم يعلم صحته والسكوت عن ذلك واجب أيضاً بدليل الكتاب والسنة والاجماع، ثم لو لم يكن واجباً لكان جائزاً بغير خلاف، ثم فيه الاقتداء بسنة رسول الله ﷺ واتباع الراشخين في العلم والسلف الصالح من الصحابة والتابعين والأئمة المرضيين، والسلامة من أن يقول على الله ما لم يعلم، أو يقول في كتاب الله وصية ربه تعالى برأيه، وأن يصف الله تعالى بما لا يصف به نفسه ولا وصفه به رسوله، وأن يسلب عنه صفة رضيها لنفسه ورضيها له رسوله - فبان بحمد الله وجوب سلوك هذه الطريقة المحمودة واجتناب ماسواها، وتحقيق انها صراط الله المستقيم الذي أمرنا الله تعالى باتباعه، وماعداها فهي سبيل شيطان التي نهانا الله سبحانه عن اتباعها ثم أكد ذلك بوصيته به بعد أمره ونهيه قال تعالى (وان هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه) إلى قوله (ذلكم وصاكم به لعلكم تتقون) فان قيل فقد تأولتم آيات وأخباراً فقلتم في قوله تعالى (وهو معكم أينما كنتم) أي بالعلم ونحو هذا من الآيات والاخبار فيلزمكم ما لزمنا. قلنا نحن لم نتأول شيئاً وحمل هذه اللفظ على هذه المعاني ليس بتأويل لان التأويل صرف اللفظ عن ظاهره.

وهذه المعاني هي الظاهر من هذه الالفاظ بدليل انه المتبادر إلى الافهام منها، وظاهر اللفظ هو ما يسبق إلى الفهم منه حقيقة كان أو مجازاً، ولذلك كان ظاهر الاسماء العرفية المجاز دون الحقيقة كاسم الراوية والظئينة وغيرها من الاسماء العرفية فان ظاهر هذا المجاز دون الحقيقة، وصرفها إلى الحقيقة يكون تأويلاً يحتاج إلى دليل، وكذلك الالفاظ التي لها عرف شرعي وحقيقة لغوية كالوضوء والطهارة والصلاة والصوم والزكاة والحج إنما ظاهرها العرف الشرعي دون الحقيقة اللغوية وإذا تقرر هذا فالمتبادر إلى الفهم من قوله: الله معكم. أي بالحفظ والكلاءة، ولذلك قال الله تعالى فيما أخبر عن نبيه (إذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا) وقال لموسى (إني معكم أسمع وأرى) ولو أراد انه بذاته مع كل أحد لم يكن لهم بذلك اختصاص لوجوده في حق غيرهم كوجوده فيهم ولم يكن ذلك موجباً لنفي الحزن عن أبي بكر ولا علة له، فعمل ان ظاهر هذه الالفاظ هو ما حملت عليه فلم يكن تأويلاً، نعم لو كان تأويلاً فأنحن تأولناه وإنما السلف رحمة الله عليهم الذين ثبت صوابهم، ووجب اتباعهم، هم الذين تأولوه، فان ابن عباس والضحاك ومالك وسفيان وكثيراً من العلماء قالوا في قوله (وهو معكم) أي علمه ثم قد ثبت بكتاب الله والمتواتر عن رسول الله ﷺ وإجماع السلف ان الله تعالى في السماء على عرشه، وجاءت هذه اللفظة مع قرائن محفوفة بها دالة على إرادة العلم منها وهو قوله (ألم تر أن الله يعلم ما في السموات وما في الأرض) ثم قال في آخرها (إن الله بكل شيء عليم) فبدأها بالعلم وختمها به، ثم سياقها لتخويفهم بعلم الله تعالى بحالهم، وانه ينبئهم بما عملوا يوم القيامة ويجازيهم عليه، وهذه قرائن كلها دالة على إرادة العلم فقد اتفق فيها هذه القرائن ودلالة الاخبار على معناها ومقالة السلف وتأويلهم، فكيف يالحق بها ما يخالف الكتاب والاخبار ومقالات السلف فهذا لا يخفى على عاقل إن شاء الله تعالى، وإن خفي فقد كشفناه وبيناه بحمد الله تعالى، ومع هذا لو سكت انسان عن تفسيرها وتأويلها لم يخرج ولم يلزمه شيء فإنه لا يلزم أحداً الكلام في التأويل ان شاء الله تعالى.

فصل

ينبغي أن يعلم أن الاخبار الصحيحة : الثابتة بنقل العدول الثقات التي قبلها السلف ونقلوها ولم ينكروها ولا تسكروا فيها . وأما الاحاديث الموضوعة التي وضعها الزنادقة ليلبسوا بها على أهل الاسلام ، والاحاديث الضعيفة إما لضعف روايتها أوجها لتهم أو لعل فيها فلا يجوز أن يقال بها ولا اعتقاد ما فيها بل وجوده كعدمها وما وضعته الزنادقة فهو كقولهم الذي أضافوه إلى أنفسهم ، فمن كان من أهل المعرفة بذلك وجب عليه اتباع الصحيح وإطراح ما سواه ، ومن كان عامياً فغرضه تقليد العلماء وسؤالهم لقول الله تعالى (فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون) وإن أشكل عليه علم ذلك ولم يجد من يسأله فليقف وليقل : آمنت بما قاله رسول الله ﷺ ولا يثبت به شيئاً فإن كان هذا مما قاله رسول الله ﷺ فقد آمن به ، وإن لم يكن منه فما آمن به ، ونظير هذا قول النبي ﷺ « ما حدثكم به أهل الكتاب فلا تصدقوهم ولا تسكذبوهم وقولوا آمنا بما أنزل إلينا وأنزل إليكم » فمنهم من التصديق خشية أن يكون كذبا ، ومن التكذيب خشية أن يكون حقا ، وأمرهم بالعدول إلى قول يدخل الايمان بالحق وحده ، وهذا كذلك . وليست هذه الاحاديث مما يحتاج إليها لعمل فيها ولا لحكم يتلقى منها يحتاج إلى معرفته ، ويكفي الانسان الايمان بما عرف منها ، وليعلم أن من أثبت لله تعالى صفة بشي من هذه الاحاديث الموضوعة فهو أشد حالا ممن تأول الاخبار الصحيحة ، ودين الله تعالى هو بين الغالي فيه والفقير عنه ، وطريقة السلف رحمة الله عليهم جامعة لكل خير ، وفقنا الله وإياكم لاتباعها وسلوكها

﴿ والحمد لله رب العالمين ﴾

رسالة التحف

في

مذاهب السلف

✽ لشيخ الاسلام القاضي العلامة محمد بن علي الشوكاني رحمه الله تعالى ✽

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على خير الانام وآله الكرام، ورضي
الله عن صحبه الاعلام (وبعد) فإنه وصل سؤال من بعض الاعلام الساكنين ببild
الله الحرام، وهذا لفظه :

سؤال

✽ بسم الله الرحمن الرحيم ✽

الحمد لله رب العالمين — ما يقول فقهاء الدين، وعلماء المحدثين، وجماعة
الموحدين، في آيات الصفات وأخبارها اللاتي نطق بها الكتاب العظيم، وأفصح
عنها سنة الهادي الى صراط مستقيم، هل إقرارها وإمرارها وإجراؤها على الظاهر
بغير تكيف ولا تمثيل، ولا تأويل ولا تعطيل، عقيدة الموحدين، وتصديق بالكتاب
المبين، واتباع بالسلف الصالحين، أو هذا مذهب المجسمين؟ وما حكم من أول
الصفات ونفى ما وصف الله به نفسه ووصفه به نبيه وتأيد بالنصوص، واتفق عليه
الخصوص، من ان الله سبحانه في سمائه مستو على عرشه بائن من خلقه، وعلمه في كل
مكان، والدليل آيات الاستواء والصعود والرفع. وقوله تعالى (أؤمنم من في
السماء) ومن السنة حديث الجارية والنزول وعمران بن حصين. وقوله صلوات الله « ألا
تأمنوني وأنا أمين من في السماء » (١) وغير ذلك من الآيات المتواترة، والاحاديث

«١» الحديث متفق عليه

المتكاثرة ، وأول الآيات وجعل الاستواء استيلاء وأول النزول بالرحمة ، وهكذا جعل التأويل عليه مطردة في سائر نصوص الصفات ، وعاش في ظلام العقل في الجبل والشبهات ، وإذا قيل له أين الله ؟ جاب بأنه لا يقال أين الله ، الله لم يكن له مكان - كما هو جواب فريق المصلين ، فهل هذا جواب الجهميين والمريسين وأضلاء المتكلمين ، أم اختيار علماء السنين ؟ أفيدونا بجواب رجاء الثواب (يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها) فإن هذا المقام طال فيه النزاع ، وحارت فيه الأفهام ، وزلت الأقدام ، وكل يدعي الصواب ، يزخرف الجواب ، فأبينوا المدعى بالدليل ، وبيّنوا طريق الحق بالتفصيل والتطويل ، ضاعف الله لكم الاجور ، ووقاكم الشرور ، والسلام عليكم ورحمة الله

جوابه

(وأقول) اعلم ان الكلام في الآيات والاحاديث الواردة في الصفات قد طالت ذيوله وتشعبت أطرافه وتناسبت فيه المذاهب ، وتفاوتت فيه الطرائق ، وتخالفت فيه النحل ^(١) وسبب هذا عدم وقوف المنتسبين الى العلم حيث أوقفهم الله ، ودخولهم في أبواب لم ياذن الله لهم بدخولها ، ومحاولتهم لعلم شيء استأثر (٢) الله بعلمه حتى تفرقوا فرقا ، وتشعبوا شعبا ، وصاروا أحزابا ، وكانوا في البداية ومحاولة الوصول الى ما يتصورونه من العامة مختلفي المقاصد ، متبايني المطالب فطائفة وهي اخف هذه الطوائف المتكلمة علم ما لم يكلفها الله سبحانه بعلمه - إنما وأقلها عقوبة وجرا (٣) وهي التي أرادت الوصول الى الحق ، والوقوف على الصواب ، لكن سلكت في طريقة متوعدة ، وصعدت في الكشف عنه الى عقبة كؤود (٤) لا يرجع من سلكها سالما ، فضلا عن أن يظفر (٥) فيها بمطلوب صحيح ، ومع هذا أصلوا أصولا ظنوها حقا ، فدفعوا بها آيات قرآنية ، وأحاديث صحيحة نبوية ، واعتلوا في ذلك الدفع بشبه واهية ، وخيالات مختلفة ، وهؤلاء هم طائفتان :

- (١) النحل المذاهب (٢) الاستئثار: الانفراد بالشيء ومنه الحديث « وإذا استأثر الله بشيء قاله عنه » ذكره في النهاية (٣) الجرم الذنب (٤) العقبة: طريق وعر في الجبل . والكؤود الشاقة المصعد (٥) الظفر الفوز

(الطائفة الاولى) هي الطائفة التي غلت في التنزيه فوصلت الى حد يقشعر عنده الجلد ، ويضطرب له القلب ، من تعطيل الصفات الثابتة بالكتاب والسنة ثبوتاً أوضح من شمس النهار ، وأظهر من فلق الصباح ، وظنوا هذا من صنيعهم موافقا للحق مطابقا لما يريد الله سبحانه ، فضلوا الطريق المستقيم وأضلوا من رام سلوكها (والطائفة الاخرى) هي غلت في إثبات القدرة غلوّاً بلغ الى حد أنه لا تأثير لغيرها ، ولا اعتبار بما سواها ، وأفضى ذلك إلى الجبر (١) المحض ، والقسر (٢) الخالص ، فلم يبق لبعث الرسل وإنزال الكتب كثير فائدة ، ولا يعود ذلك على عباده بعائدة ، وجاءوا بتأويلات والآيات البينات ، ومحاولات لحجج الله الواضحات ، فكانوا كالطائفة الاولى في الضلال والاضلال ، مع أن كلا المقصدين صحيح ، ووجه كل منهما صريح ، لولا ما شأنه من الغلو القبيح — وطائفة توسطت ورامت الجمع بين الضب والنون ، وظنت أنها وقفت بمكان بين الافراط والتفريط ، ثم أخذت كل طائفة من هذه الطوائف الثلاث تجادل وتناضل وتحقق وتدقق في زعمها ، وتجول (٣) على الاخرى وتصول بما ظفرت بما يوافق ماذبها اليه و (كل حزب بما لديهم فرحون) وعند الله تلتقي الخصوم ، ومع هذا فهم متفقون فيما بينهم على أن طريق السلف أسلم ، ولكن زعموا أن طريق الخلف ألم ، فكان غاية ما ظفروا به من هذه الاعلمية لطريق الخلف ، أن تمنى محققهم وأذكيائهم في آخر أمرهم دين العجائز . وقالوا : هنيئاً للعامة

فتدبر هذه الاعلمية التي حاصلها أن يهني من ظفر بها للجاهل لاهل الجهل البسيط (٤) ويتمنى أنه في عدادهم ، ومن يدين بدينهم ، ويمشي على طريقهم ، فإن هذا ينادي بأعلى صوت ويدل بأوضح دلالة على أن هذه لاعلمية التي طلبوها — الجهل خير منها بكثير ، فما ظنك بعلم يقر صاحبه على نفسه أن الجهل خير منه ، وينتهي

(١) قال الجرجاني في التعريفات : الجبرية هو من الجبر وهو اسناد فعل العبد الى الله والجبرية اثنان متوسطة تثبت للعبد كسبا في الفعل كالا شعرة — وخالفه لا تثبت كالجمجمة اهـ (٢) قسره على الامر أكرهه عليه وقهره وباه ضرب (٣) جاول القوم في الحرب جال بعضهم على بعض .. وصال عليه : واثب (٤) كذا في النسخة المطبوعة وهو محرف ولكن أصله : أن يهني من ظفر بها أهل الجهل البسيط الخ

عند البلوغ الى غايته ، والوصول الى نهايته ، أن يكون جاهلا به عاطلا عنه ، ففي هذا عبرة للمعتبرين ، وآية بينة للناظرين ، فهلا عملوا على جهل هذه المعارف التي دخلوا فيها بادئ بدء ، وسلموا من تبعاتها (١) وأراحوا أنفسهم من تعبها ، وقالوا كما قال القائل :

أرى الامر يفضي الى آخر يصـير آخره أولا

وربحوا الخلوص من هذا التمي ، والسلامة من هذه التهنئة للعامة فان العاقل لا يتمنى رتبة مثل رتبته أو دونها ، ولا يهني لمن هودونه أو مثله ، ولا يكون ذلك إلا لمن رتبته أرفع من رتبته ، ومكانه أعلى من مكانه

فيالله العجب من علم يكون الجهل البسيط أعلى رتبة منه ، وأفضل مقدارا منه بالنسبة اليه ، وهل سمع السامعون مثل هذه الغريبة ؟ أو نقل الناقلون ما يماثلها أو يشابهها ؟ وإذا كان حال هذه الطائفة التي قد عرفناك أخف هذه الطوائف تكلفاً وأقلها تبعه ، فما ظنك بماعداها من الطوائف التي قد ظهر فساد مقاصدها ؟ وتبين بطلان مواردّها ومصادرها ؟ كالطوائف التي أرادت بالمظاهر التي تظاهرت به أكابر الاسلام وأهله والسعي في التشكيك فيه بإيراد الشبه وتقرير الامور المفضية إلى القدح في الدين وتنفيذ أهله عنه ، وعند هذا تعلم أن

خير الامور السالفات على الهدى وشر الامور المحدثات البدائع

وأن الحق الذي لا شك فيه ولا شبهة هو ما كان عليه « خير القرون ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم » وقد كانوا (رح) وأرشدنا الى الاقتداء بهم ، والاهتداء بهديهم ، ويمرون أدلة الصفات على ظاهرها ولا يتكفون علم ما لا يعلمون ولا يتأولون وهذا المعلوم من أقوالهم وأفعالهم ، والمتقرر من مذاهبهم لا يشك فيه شك ، ولا ينكره منكر ، ولا يجادل فيه مجادل ، وإن نزع بينهم نازع أو نجم (٢) في عصرهم ناجم ، أو ضحوا للناس أمره ، وبينوا لهم أنه على ضلالة وصرحوا بذلك في المجامع والمحافل ، وحذروا الناس من بدعته كما كان منهم لما ظهر معبد الجهني وأصحابه

(١) التبعات جمع تبعه وهي ما يباحق الانسان من شر وضرر (٢) النازع الغريب

ونجم التي ظهر وبابه دخل

وقالوا ان الامر أنف (١) وبينوا ضلالته وبطلان مقالته للناس ، فحذروه إلا من ختم الله على قلبه ، وجعل على بصره غشاوة

وهكذا كان من بعدهم يوضح للناس بطلان أقوال اهل الضلال ، ويحذرهم منها كما فعله التابعون (رح) بالجمع بين درهم ومن قل بقوله وانتحل نحلته الباطلة ثم مازلوا هكذا لا يستطيع المبتدع في الصفات أن يتظاهر ببذعته بل يكتمونها كما تتكتم الزنادقة بكفرهم ، وهكذا سائر المبتدعين في الدين على اختلاف البذع ، وتفاوت المقالات الباطلة ، ولكننا نقتصر هنا على الكلام في هذه المسألة التي ورد السؤال عنها وهي مسألة الصفات وما كان من المتكلمين فيها بغير الحق المتكلف علم ما لم يأذن الله بأن يعلموه ، وبيان أن إمرار أدلة الصفات على ظاهرها هو مذهب السلف الصالح من الصحابة والتابعين وتابعيهم ، وإن كل من أراد من نزاع المتكلفين ، وشذاذ المحدثين والمتأولين ، أن يظهر ما يخالف المروور على ذلك الظاهر قاموا عليه وحذروا الناس منه وبينوا لهم أنه على خلاف ما عليه اهل الاسلام ، وسائر المبتدعين في الصفات القائلون بأقوال تخالف ما عليه السواد الاعظم من الصحابة والتابعين وتابعيهم ، في خبايا وزوايا لا يتصل بهم إلا مغرور ، ولا ينخدع بزخارف أقوالهم إلا مخدوع وهم مع ذلك على تخوف من اهل الاسلام ، وترقب لنزول مكروه بهم من حماة الدين ، من العلماء الهادين ، والرؤساء والسلاطين ، حتى نجم ناجم المحنة ، ويرق بارق الشر من جهة العباسية ومن لهم في الامر والنهي والاصدار والايراد أعظم صولة ، وذلك في الدولة بسبب قاضيه احمد بن أبي داود فعند ذلك أطلع المنكسرون في تلك الزوايا رؤوسهم ، وانطلق ما كان قد خرس من ألسنتهم ، وأعلنوا بمذاهبهم الزائفة (٢) وبدعهم المضلة ، ودعوا الناس اليها وجادلوا عنها ، وناضلوا المخالفين لها حتى اختلط المعروف بالمنكر واشتبه على العامة الحق بالباطل ، والسنة بالبذعة

ولما كان الله سبحانه قد تسكف بإظهار دينه على الدين كله ، وبحفظه عن

(١) قال في النهاية : إنما الامر أنف أى مستأنف استئنافا من غير أن يكون سبق به سابق قضاء وتقدير ، وإنما هو على اختيارك ودخولك فيه اهـ (٢) الزائب الرديء

التحريف والتغيير والتبديل أوجد من علماء الكتاب والسنة في كل عصر من العصور من يبين للناس دينهم، وينكر على أهل البدع بدعهم، فكان لهم والله الحمد المقامات المحموده، والمواقف المشهودة، في نصر الدين، وهتك المبتدعين

وهذا الكلام القليل الذي ذكرنا تعرف أن مذهب السلف من الصحابة (رض) والتابعين وتابعيهم، هو إيراد أدلة الصفات على ظاهرها من دون تحريف لها ولا تأويل متعسف (١) لشيء منها ولا جبر ولا تشبيه ولا تعطيل يفضي اليه كثير من التأويل، وكانوا إذا سأل سائل عن شيء من الصفات تلوا عليه الدليل، وأمسكوا عن القول والقبيل. وقالوا: قل الله هكذا ولا ندري بما سوى ذلك ولا نتكلف ولا نتكلم بما لم نعلمه ولا أذن الله لنا بمجاوزته. فإن أراد السائل أن يظفر منهم بزيادة على الظاهر زجروه، عن الخوض فيما لا يعنيه ونهوه عن طلب ما لا يمكن الوصول إليه إلا بالوقوع في بدعة من البدع التي هي غير مهم عليه ومحافظة عن رسول الله ﷺ وحفظه التابعون عن الصحابة وحفظه من بعد التابعين عن التابعين وكان في هذه القرون الغاضلة الكلمة في الصفات متحدة والطريقة لهم جميعاً متفقة، وكان اشتغالهم بما أمرهم الله بالاشتغال به وكفهم القيام بفرائضه من الإيمان بالله وإقام الصلاة، وإيتاء الزكاة والصيام، والحج، والجهاد، وإنفاق الأموال، في أنواع البر، وطلب العلم النافع، وإرشاد الناس إلى الخير، على اختلاف أنواعه، والمحافظة على موجبات الفوز بالجنة، والنجاة من النار، والقيام بالأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر، والاختصاص على يد الظالم، بحسب الاستطاعة، وبما تبلغ إليه القدرة، ولم يشتغلوا بغير ذلك مما لم يكلفهم الله بعلمه ولا تعبدتهم بالوقوف على حقيقته، وكان الدين إذ ذاك صافياً عن كدر البدع خالصاً عن شوب^(٢) فذر المذهب فعلى هذا النمط^(٣) كان الصحابة (رض) والتابعون وتابعوهم، ويهدي رسول الله ﷺ اهتدوا، وبأفعاله وأقواله اقتدوا. فمن قال أنهم تلبسوا بشيء من هذه المذاهب الناشئة في الصفات أو في غيرها فقد أعظم عليهم الفرية وليس بمقبول في

(١) العسف الأخذ على غير الطريق (٢) الشوب الخلط (٣) النمط الطريقة من الطرائق

ذلك فان اقوال الائمة المطاعين على احوالهم العارفين بها الاتخذين لها عن الثقات
الاثبات يرد عليه ويدفع في وجهه - يعلم ذلك كل من له علم ويعرفه كل عارف
فاشدد بذلك على هذا واعلم انه مذهب خير القرون ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم،
ثم الذين يلونهم، ودع عنك ما حدث من تلك التمهيدات في الصفات، وأرح نفسك من
تلك العبارات التي جاء بها المتكلمون واصطلحوا عليها وجعلوها أصلاً يرد كتاب
الله وسنة رسول الله ﷺ فان وافقها فقد وافق الاصول المقررة في زعمهم وان
خالفها فقد خالف الاصول المقررة في زعمهم، ويجعلون الموافقة لها من قسم لقبول
والحكم، والخالف لها من قسم الردود والتشابه، ولو جئت بألف آية واضحة
الدلالة ظاهرة المعنى، أو ألف حديث مما ثبت في الصحيح لم يبالوا به ولا رفعوا
اليه ردوسهم ولا عدوه شيئاً، ومن كان منكراً لهذا فعليه بكتب هذه الطوائف
المصنفة في علم الكلام فانه سيقف على الحقيقة ويسلم هذه الجملة ولا يتردد فيها

ومن العجب العجيب، والنبأ الغريب، أن تلك العبارات الصادرة عن جماعة
من أهل الكلام التي جعلها من بعدهم أصولاً لا مستند لها إلا مجرد الادعوى على
العقل، والفريفة على الفطرة، وكل فرد من أفرادها قد تنازعت فيه عقولهم،
وتخالفت عنده إدر كانتهم، فهذا يقول: حكم العقل في هذا الكلام كذا، وهذا
يقول حكم العقل في هذا كذا، ثم يأتي بعدهم من يجعل ذلك الذي يعقله من تقلده
ويقتدي به أصلاً يرجع اليه ومعياراً للكلام الله تعالى وكلام رسوله ﷺ يقبل
منهما ما وافقه ويرد ما خالفه. فيالله وبالله المسلمين وبالله العلماء الذين من هذه الفواقر (١)

الموحشة التي لم يصب الاسلام وأهله بمثلها

وأغرب من هذا وأعجب وأشنع وأفظع أنهم بعد أن جعلوا هذه التعقلات
التي تعقلوها على اختلافهم فيها وتناقضهم في معقولاتها - أصولاً ترد اليها أدلة
الكتاب والسنة - جعلوها معياراً لصفات الرب تعالى، فما تعقله هذا من صفات
الله قل به جزماً، وما تعقله خصمه منها قطع به، فثبتوا لله تعالى الشيء ونقيضه
استدلالاً بما حكمت به عقولهم الفاسدة وتناقضت في شأنه، ولم يلتفتوا الى ما وصف

«الفواقر جمع فاقرة وهي الداهية الشديدة تكسر فقر (بكسر الفاء وفتح القاف) الظاهر

الله به نفسه ، و وصفه به رسوله ﷺ بل إن وجدوا ذلك موافقاً لما تعقلوه جعلوه مؤيداً له ومقوياً ، وقالوا قد ورد دلائل السمع مطابقاً لدلائل العقل ، وإن وجدوه مخالفاً لما تعقلوه جعلوه وارداً على خلاف لاصل ، ومتشابهاً وغير معقول المعنى ولا ظاهر للدلالة - ثم قال لهم المخالف هم بنقيض قولهم فافترى على عقله بأنه قد تعقل خلاف ما تعقله خصمه ، وجعل ذلك صلباً يرد اليه أدلة الكتاب والسنة ، وجعل المتشابه عند أولئك محكماً عنده ، ونحاف دليل العقل عندهم موافقاً له عنده ، فكان حاصل كلام هؤلاء أنهم يعلمون من صفات الله ما لا يعلمه ، وكفالك هذا وليس بعده شيء . وعنده يتغير القلم حين من الله سبحانه وتعالى . وربما استبعد هذا مستبعد ، واستنكره مستنكر ، وقال : في كلامي هذا مبالغة وتهويل ، وتشنيعاً وتطويلاً ، وإن الأمر أيسر من أن يكون حاصله هذا الحاصل ونمطه مثل هذه الثمرة التي أشرت إليها .

فأقول : خذ جملة البلوى ودع تفصيله وسمع ما يصك سمعك . ولولا هذا إلحاح منك ما سمعته ولا جرى القلم بمثل هذا أبو عبي وهو رأس من رؤوسهم ، وركن من أركانهم ، واسطوانة من اسطواناتهم ، قد حكى عنه الكبار وآخر من حكى عنه ذلك صاحب شرح القلائد « والله لا يعلم من نفسه إلا ما يعلم هو » فخذ هذا التصريح ، حيث لم تكتف بذلك التلويح - ونظر هذه الجرأة على الله سبحانه وتعالى التي ليس بعدها جرأة - فيلألم أبي علي الويل ، أنهيق مثل هذا النهيق ، ويدخل نفسه في هذا المضيق ؟ وهل سمع السامعون يمين أخير من هذه اليمين الملعونة ، أو نقل الناقلون كلمة تقارب معنى هذه الكلمة الفتونة ، أو بلغ مفتخر إلى ما بلغ هذا المختال الفخور ، أو وصل من يفجر في إبهامه إلى ما يقرب هذا الفجور ؟ وكل عاقل يعلم أن أحداً لو حلف أن ابنه أو أباه لا يعلم من نفسه إلا ما يعلمه هو لكان كاذباً في عيونه فاجراً فيها ، لأن كل فرد من الناس ينضوي على صفات وغرائز لا يحب أن يطلع عليها غيره ، ويكره أن يقف على شيء منها سواه ، ومن ذا الذي يدري بما يجول في خاطر غيره ويستكن في ضميره ، ومن دعى علم ذلك وأنه يعلم من غيره من بني آدم ما يعلمه ذلك الغير من نفسه ولا يعلم ذلك الغير من نفسه إلا ما يعلمه

هذا المدعي ، فهو إما مصأب العقل يهني بما لا يدري ، ويتكلم بما لا يفهم ، أو كاذب شديد الكذب العظيم الافتراء ، فإن هذا أمر لا يعلمه غير الله سبحانه وتعالى . فهو الذي يحول بين المرء وقلبه ، وما توسوس به نفسه ، وما يسر عباده وما يعلمون ، وما يظهرون وما يكتمون ، كما أخبرنا بذلك في كتابه العزيز في غير موضع فقد خاب وخسر من أثبت لنفسه من العلم مالا (١) يعلمه إلا الله من عباده . فما ظنك من جاوز هذا وتعداه ، وأقسم بالله سبحانه أن الله لا يعلم من نفسه إلا ما يعلمه هو ، ولا يصح لنا أن نحمله على اختلال العقل . فلو كان مجنوناً لم يكن رأساً يقتدى بقوله جماعات من أهل عصره ، ومن جاء بعده ، وينقلون كلامه في الدفأر ، ويحكون عنه في مقامات الاختلاف ، ولعل أتباع هذا ومن يقتدى بمذهبه لو قال لهم قائل وأورد عليهم مورد قول الله عز وجل (ولا يحيطون به علماً) وقوله (ولا يحيطون بشيء من علمه إلا بما شاء) وقال لهم : هذا يرد ما قل صاحبكم ويدل على أن يمينه هذه فاجرة مقترأة لقالوا : هذا ونحوه مما يدل دلالة ويفيد مقاده من المتشابه الوارد على خلاف دليل العقل المدفوع بالأصول المقررة

وبالجملة فاطالة ذيول الكلام في مثل هذا المقام . إضاعة للأوقات ، واشتغال بحكاية الخرافات ، المبكيات لا المضحكات وليس مقصودنا ههنا إلا إرشاد السائل إلى أن المذهب الحق في الصفات . هو إمرارها على ظاهرها من غير تأويل ولا تحريف ولا تكلف ولا تعسف ، ولا جبر ولا تشبيه ولا تعطيل ، وإن ذلك هو مذهب السلف الصالح من الصحابة والتابعين وتابعيهم

فان قلت : وماذا تريد بالتعطيل في مثل هذه العبارات التي تكررنا فن أهل المذاهب الاسلامية يتنزهون عن ذلك ويتحاشون عنه ولا تصدق معناه ولا يوجد مدلوله إلا في طائفة من طوائف الكفار وهم المنكرون للصانع — قلت : يا هذا إن كنت ممن له إلمام بعلم الكلام ، الذي اصطلح عليه طوائف من أهل الاسلام ، فإنه لا محالة قد رأيت ما يقوله كثير منهم ويذكرونه في مؤلفاتهم ويحكونه عن أكابرهم : إن الله سبحانه وتعالى وتنزه وتقدس لا هو جسم ولا هو جوهر ولا

عرض ولا داخل العالم ولا خارجه . فأنشدك الله . أي عبارة تبلغ مبلغ هذه العبارة في النفي ؟ وأي مبالغة في الدلالة على هذا النفي تقوم مقام هذه المبالغة ؟ فكان هؤلاء في فرارهم من شبهة التشبيه إلى هذا التعطيل كما قل القائل
فمكنت كالساعي إلى متعب موائلا من سبل الراعد (١)
أو كالمستجير من الرمضاء بالنار، ولها رب من لسعة الزنبور إلى لدغة الحية،
ومن قرصة النحلة إلى قضمة الأسد

وقد يعني هؤلاء وأمثالهم من المتكلمين المتكلمين، كتمان من كتاب الله تعالى وصف بهما نفسه وأنزل على رسوله وهما (ولا يحيطون به علما) و (ليس كمثله شيء) فان هاتين الكلمتين قد اشتملتا على فصل الخطاب، وتضمنتا بما يعين أولي الالباب، السالكين في تلك الشعاب . فالكلمة منها ذات دلالة بيّنة على أن كل ماتكلم به البشر في ذات الله وصفاته على وجه التدقيق، ودعوي التحقيق، فهو مشوب بشبهة من شعب الجهل مخلوط بخلوط هي منافية للعلم ومباينة له، فمن الله سبحانه قد أخبرنا أنهم لا يحيطون به علما فمن زعم أن ذاته كذا أو صفته كذا فلا شك أن صحة ذلك متوقفة على الاحاطة وقد نفيت عن كل فرد من الافراد علما

فكل قول من أقول المتكلمين صادر عن جهل إما من كل وجه أو من بعض الوجوه، وما صدر عن جهل فهو مضاف إلى جهل، ولا سيما إذا كان في ذات الله وصفاته فان ذلك من الخطأ في الدين ما لم يكن في غيره من المسائل، وهذا يعلمه كل ذي علم ويعرفه كل عارف، ولم يحط بفائدة هذه الآية ويقف عندها ويقطف من ثمراتها إلا الممرون الصفات على ظاهرها المريحون انفسهم من التكلفات، والتعسفات والتأويلات والتحريفات، وهم السلف الصالح كما عرفت، فهم الذين اعترفوا بالاحاطة، وأوقفوا انفسهم حيث أوقفها الله وقالوا : الله أعلم بكيفية ذاته، وما هي صفاته، بل العلم كله له، وقالوا كما قل من قل، فمن اشتغل بطلب هذا الخلل، فلم يظفر بغير اقليل والقال

١ المتعب مسيل الخوض أو السطح الذي يتفجر منه الماء والموائل طالب النجاة وهو مثل لمن يهرب من شيء إلى ما هو شر منه وأشد . بمعنى مثل العامة : هرب من الدلف إلى تحت الميزاب

العلم الرحمن جل جلاله وسواه في جهلانه يتغنم
ما للتراب وللعلوم وإنما يسمى ليعلم انه لا يعلم

بل اعترف كثير من هؤلاء المتكلمين بأنه لم يستفد من تكلفه وعدم فنوعه
بما قدم به السلف الصالح، إلا بمجرد الخيرة التي وجد عليها غيره من المتكلمين فقال
وسرحت طرفي بين تلك المعالم فلم أر إلا واضعاً كف حائر

على ذقن — أو قارعا من نادم

وها أنا اخبرك عن نفسي ، وأوضح لك ما وقعت فيه في أمسي ، فاني في أيام
الطلب وعنفوان (١) الشباب شغلت بهذا العلم الذي سموه تارة علم الكلام، وتارة
علم التوحيد، وتارة علم اصول الدين ، وأكبت على مؤلفات الطوائف المختلفة منهم
ورمت الرجوع بفائدة ، والعود بمائدة . فلم أظفر من ذلك بغير الخيبة والخيرة ،
وكان ذلك من الاسباب التي حبيت الي مذهب السلف، على اني كنت قبل ذلك
عليه ولكن اردت ان أزداد منه بصيرة وبه شغفا، وقلت عند ذلك في تلك المذاهب

وغاية ما حصلته من مباحثي ومن نظري من بعد طول التدبر

هو الوقف ما بين الطريقين حيرة فما علم من لم يلق غير التجمير

على انني قد خضت منه غماره وما قنعت نفسي بغير التبحر

وأما الكلمة وهي (ليس كمثله شيء) فيها يستفاد نفي المماثلة في كل شيء ،
فيدفع بهذه الآية في وجه المجسمة وتعرف به الكلام عند وصفه سبحانه بالسميع
البصير وعند ذكر السمع والبصر واليد والاستواء ونحو ذلك مما اشتمل عليه الكتاب
والسنة، فتقرر بذلك الاثبات لتلك الصفات، لا على وجه المماثلة والمساواة للمخلوقات،
فيدفع به جانبي الافراط والتفريط ، ومما المبالغة في الاثبات المفضية الى التجسيم
والمبالغة في النفي المفضية الى التعطيل ، فيخرج من بين الجانبين، وغلو الطرفين،
حقيقة مذهب السلف الصالح وهو قولهم باثبات ما اثبتته لنفسه من الصفات على
وجه لا يعلمه إلا هو فانه القائل (ليس كمثله شيء وهو السميع البصير)

(١) عنفوان الشباب اوله

ومن جملة الصفات التي أمرها السلف على ظاهرها ، وأجروها على ما جاء به القرآن والسنة من دون تكلف ولا تأويل — صفة الاستواء التي ذكرها السائل ، يقولون : نحن نثبت ما أثبتته الله لنفسه من استوائه على عرشه على هيئة لا يعلمها الا هو وكيفية لا يدري بها سواه ، ولا نكلف انفسنا غير هذا فليس كمثل شيء لافي ذاته ولا في صفاته ولا تحيط عباد به علما . وهكذا يقولون في مسألة الجهة التي ذكرها السائل وأشار الى بعض ما فيه دليل عليها ، والادلة في ذلك طويلة كثيرة في الكتاب والسنة ، وقد جمع أهل العلم منها — لاسيا أهل الحديث — مباحث طولوها بذكر آيات قرآنية ، وأحاديث صحيحة ، وقد وقفت من ذلك على مؤلف بسيط في مجلد جمعه مؤرخ الاسلام الحافظ الذهبي رحمه الله (١) استوفى فيه كل ما فيه دلالة على الجهة من كتاب أو سنة أو قول صاحب

والمسألة أوضح من أن تلبس على عارف ، وأبين من أن يحتاج فيها إلى التطويل ، ولكننا لما وقعت فيها تلك الفلاقل والزلازل الكائنة بين بعض الطوائف الاسلامية كثر الكلام فيها وفي مسألة الاستواء وطال سبيل بين الحنابلة وغيرهم من أهل المذاهب فلهم في ذلك الفن الكبرى ، والملاحم (٢) العظمى ، وما زالوا هكذا في عصر بعد عصر والحق هو ما عرفناك من مذهب السلف الصالح ، فالاستواء على العرش والكون في تلك الجهة قد صرح به القرآن الكريم في مواطن يكثر حصرها ، ويطول نشرها ، كذلك صرح به رسول الله (ص) في غير حديث ، بل هذا مما يجده كل فرد من أفراد الناس في نفسه ويحسه في فطرته وتجذبه اليه طبيعته كما تراه في كل من استغاث بالله سبحانه وتعالى والتجأ اليه ووجه ادعيته الى جنبه الرفيع ، وعزه المنيع ، فانه يشير عند ذلك بكفه ، او يرمي الى السماء بطرفه ، ويستوي في ذلك عند عروض أسباب الدعاء وحدوث بواعث الاستغاثة ، ووجود مقتضيات الازعاج ، وظهور دواعي الانتجاع — عالم الناس وجاهلهم ، والماشي على طريقة السلف ، والمقتدي بأهل التأويل القائلين بأن الاستواء هو الاستيلاء كما قال جمهور المتأولين والاقبال (٣) كما قاله احمد بن

(١) هو كتاب «العلو للعلي العفار» وأرى واحبا على كل مسلم أن يقرأه ، ومنه كتاب «الجوش الاسلامية» وقد طبع حديثا (٢) الملاحم جمع ملحمة وهي الوقعة العظيمة في الفتنة (٣) الاقبال جمع قبل بفتح فسكون وهو الرئيس أو الملك من ملوك حمير — شبه المصنف أهل التأويل بالرؤساء الذين يقولون ماشاؤا فينفذ

يحيي ثعلب والزجاج والفراء وغيرهم ، أو كناية عن الملك والسلطان كما قاله آخرون
فالسلامة والنجاة في إمرار ذلك على الظاهر والاذعان بأن الاستواء والكون
على ما نطق به الكتاب والسنة من دون تكيف ولا تكلف ولا قيل ولا قال ، ولا
قصور في شيء من المقال ، فمن جاوز هذا المقدار بإفراط أو تفريط فهو غير مقتد
بالسلف ، ولا واقف في طريق النجاة ، ولا معتصم عن الخطأ ، ولا سالك في طريق
السلامة والاستقامة ، وكما نقول هكذا في الاستواء والكون في تلك الجهة فكذا نقول
في مثل قوله سبحانه ﴿ وهو معكم أينما كنتم ﴾ - وقوله - ما يكون من نجوى (١) ثلاثة إلا
هو رابعهم ولا خمسة إلا هو سادسهم - وفي نحو - ان الله مع الصابرين - ان الله مع الذين
اتقوا والذين هم محسنون ﴿ الى ما يشاء به ذلك وما ثله ويقار به ويضارعه ، فنقول في مثل
هذه الآيات : هكذا جاء القرآن ان الله سبحانه مع هؤلاء ولا تتكلف تأويل ذلك كما
يتكلف غيرنا بأن المراد بهذا الكون وهذه المعية هو كون العلم ومعيته ، فان هذا شعبة
من شعب التأويل (٢) تخالف مذاهب السلف وتباين ما كان عليه الصحابة والتابعون
وتابعوهم ، واذا انتهيت الى السلامة في مدالك فلا تتجاوز

وهذا الحق ليس به خفاء فدعني من بنيات (٣) الطريق

وقد هلك المنتطعون ولا يهلك على الله إلا هالك وعلى نفسها براقش (٤) تجني
وفي هذه الجملة وان كانت قليلة ما يغني من شح بدينه وتحرص عليه عن تطويل المقال
وتكثير ذيلوله ، وتوسيع دائرة فروعه وأصوله ، والهداية من الله ، والله اعلم
﴿ انتهت الرسالة والحمد لله رب العالمين ، وصلى الله على رسوله الامين ﴾

(١) اسم مصدر للمسارة أي الحديث السري في الخفاء وهو إنما يكثر في القبيح
أو الضرر كما كان يفعل المنافقون في عصر التنزيل . وقد يوصف المتناجون بالنجوى
فيقال قوم نجوى ومنه (نحن أعلم بما يستمعون به إذ يستمعون اليك وإذ هم نجوى)
أي اولو نجوى (٢) قد علق (السيد الامام) شيخنا الشيخ محمد رشيد رضا على
هذه المسألة تعليقا نفيسا جدا في الصحيفة التالية فانظره تنتفع به (٣) بنيات الطريق
هي الطرق الصغيرة المتشعبة من الجادة وهي سواء الطريق ووسطه (٤) براقش كلمة سمعت
وقع حوافر دواب فنبحت فاستدلوا بنباحها على القبيلة فاستباحوهم . وهذا مثل يضرب
لمن يعمل عملا يرجع ضرره عليه . كذا في القاموس

إيضاح لمسألة المعية

(للسيد الامام محمد رشيد رضا صاحب منار الاسلام)

ان ما حرره هذا المصنف في خاتمة رسالته هو مذهب جمهور السلف في المعية وغيرها من الصفات . والقاعدة الكلية فيه أننا نؤمن بجميع ما وصف الله به نفسه من نعت وفعل وضافة من غير تعضيل ولا تمثيل ولا تأويل ، أي لا نعطل المعنى اللغوي فنجعل النص غير مفيد كلفو الكلام ، ولا نمثل الخالق بخلقه فنجعل سمعه كسمعتنا وبصره كبصرتنا واستواءه على عرشه كاستواء ملوكنا على عروشهم ، ولا نتأول النص بما يخرج عن معناه مطلقا وننحله معنى آخر باهوائنا كتأويل الاستواء بالاستيلاء ، وكل تأويل يرد عليه من الاشكال مثل الذي حمل عليه . إذ يقال أن لاستيلاء اليهود من البشر على الشيء محال على الله تعالى — وهلم جرا

ولكن بعض السلف أوّلوا آيات المعية حتى قيل ان الامام احمد شيخ علمائهم وقدوتهم في عصره لم يتأول غيرها ، وأنه تأولها بالعلم . وانتقد ذلك عليه من بعده وقالوا انه لم يكن في حاجة الى هذا التأويل كما ترى في رسالة القاضي الشوكاني والتحقيق ان المعية تفسر في كل آية بما يقتضيه موضوعها مع التفويض الواجب في غيرها . فمعية العلم ظاهرة في آية النجوى وهي السابعة في سورة المجادلة لذكر العلم في أولها وآخرها ، وأما الآية التي في اول سورة الحديد فهي معية الرؤية وهي أخص من العلم لقوله (وهو معكم أينما كنتم والله بما تعملون بصير) والشاهد في آخرها . وهنالك معية للصابرين ومعية للمتقين وللمحسنين تفسر كل منها بما يناسبها كما بيناه في معيته سبحانه لرَسُولِهِ خاتم النبيين وإصحابه الصديق في الغار ليلة الهجرة (في ص ٤٢٦ من جزء التفسير العاشر)

قلنا في تفسير قوله تعالى (إذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا) مانصه :
 أي إذ كان يقول لصاحبه الذي هو ثنيه وهو أبو بكر الصديق (رض)
 حين رأى منه أماراة الحزن والجزع ، أو كلما سمع منه كلمة تدل على الخوف والفرع ،
 « لا تحزن » الحزن انفعال نفسي اضطراري يراد بالنهاى عنه مجاهدته وعدم
 توطين النفس عليه ، والنهي عن الحزن وهو تألم النفس مما وقع ، يستلزم النهي
 عن الخوف مما يتوقع ، وقد عبر عن الماضي بصيغة الاستقبال « يقول » للدلالة
 على التكرار المستفاد من بعض الروايات ، ولاستحضار صورة ما كان في ذلك
 الزمان والمكان ، ليتمثل المخاطبون ما كان لها من عظمة الشأن ، وعلل هذا النهي
 بقوله (إن الله معنا) أي لا تحزن لأن الله معنا بالنصر والمعونة ، والحفظ والعصمة ،
 والتأييد والرحمة ، ومن كان الله تعالى معه بعزته التي لا تغلب ، وقدرته التي
 لا تقهر ، ورحمته التي قام ويقوم بها كل شيء ، فهو حقيق بأن لا يستسلم لحزن ولا
 خوف ، وهذا النوع من المعية الربانية أعلى من معيته سبحانه للعتيقين والحسنين في
 قوله (١٢٧ : ١٦) واصبر وما صبرك إلا بالله ولا تحزن عليهم ولاتك في ضيق مما
 يمكرون ١٢٨ إن الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون) والفرق بينهما أن المعية
 في آية سورة النحل لجمعة لمتقين المجتنبين لما يجب تركه والحسنين لما يجب فعله ، فهي
 معللة بوصف مشتق هو مقتضى سنة الله في عالم الاسباب لكل من كان كذلك
 وإن كان الخطاب في النهي عن الحزن قبلها للرسول ﷺ وأما المعية هنا فهي
 لذات الرسول وذات صاحبه غير مقيدة بوصف هو عمل لها بل هي خاصة برسوله
 وصاحبه من حيث هو صاحبه ، مكفولة بالتأييد بالآيات ، وخوارق العادات ،
 وكبر العنايات ، إذ ليس المقام بمقام سنن الله في الاسباب والمسببات ، التي يوفق
 لها المتقين والحسنين المتقين للأعمال . يعلم هذا التفاوت بين النوعين من الحق
 الواقع إن لم يعلم من اللفظ وحده ، وهي من قبيل قوله تعالى لموسى وهارون إذ
 أرسلهما إلى فرعون فأنظرا الخوف من بطشه بهما (قلأ ربنا أنت نخف أن يفرط
 علينا أو أن يطغى * قال لا تخافا انني معكما أسمع وأرى) وقد كان خاتم النبيين
 أكل منهما إذ لم يخف من قومه الخرجين في طلبه لأفتك به كما سذكركه ، وكان

للصديق الاكبر أسوة حسنة بها إذ خاف على خليله وصفيه الذي شرفه الله في ذلك اليوم الغد بصحبته ، وانما نهاه ﷺ عن الحزن لاعن الخوف ، ونهى الله موسى وهارون عن الخوف لاعن الحزن ، لان الحزن قالم النفس من أمر واقع وقد كان نهيهم ﷺ إياه عنه في الوقت الذي أدرك المشركون فيه الغار بالفعل . روى البخاري ومسلم وغيرهما من حديث أنس قل : حدثني أبو بكر قل كنت مع النبي ﷺ في الغار فرأيت آثار المشركين فقلت يا رسول الله لو أن أحدهم رفع قدمه لا بصرنا تحت قدمه فقل عليه الصلاة والسلام « يا أبا بكر ما ظنك باثنين الله ثالثهما ؟ » وأما الخوف فهو انفعال النفس من أمر متوقع وقد نهى الله رسوله عنه قبل وقوع سببه وهو لقاء فرعون ودعوته إلى مأمريهما به . والنهي عن الحزن يستلزم النهي عن الخوف كما تقدم وقد كان الصديق خائفا وحزنا كما تدل عليه الروايات ، وهو مقتضى طبع الانسان .

وحاصل المعنى إلا تنصروه بالنفرة لما استنفركم له فان الله تعالى قد ضمن له النصر فهو ينصره كأنصره في ذلك الوقت الذي اضطره المشركون فيه بتأليبهم (١) عليه واجتماع كلمتهم على الهلاك به . في ذلك الوقت الذي كان فيه ثاني اثنين في الغار أعزائين غير مستعدين للدفاع ، وكان صاحبه فيه قد ساوره الحزن والجزع في ذلك الوقت الذي كان يقول له فيه وهو آمن مطمئن بوعد الله وتأييده ومعيته الخاصة (لا تحزن إن الله معنا) فنحن غير مكلفين بشيء من الاسباب أكثر مما فعلنا من استخفافنا هنا . وقد بينا في الكلام على غزوة بدر من تفسير سورة الانفال المقارنة بين حالي الرسول الاعظم والصديق الاكبر هنالك إذ كان الرسول ﷺ يستغيث ربه ، ويستعجزه وعده ، وكان الصديق (رض) يسليه ويهون الامر عليه ، على خلاف حالهما في الغار ، وثبتنا ان حاله ﷺ في الموضعين كان الاكمل الافضل إذ أعطى حال الاخذ بسنن الله في لاسباب والمسببات في بدر حقه ، وأعطى حال التوكل المحض في الغار حقه

فتوى مفتى الديار المصرية الحالى

هذه صورة من الفتوى الصادرة بتاريخ ١٨ سبتمبر سنة ١٩٣١ من حضرة صاحب الفضيلة الامتاذ العلامة الشيخ (عبد المجيد سليم) مفتى الديار المصرية حالا المسجلة برقم ٢٠٣ مسلسل جزء ٣٣ ونصها كالاتي
سأل محمد عبد الرزاق عوض من نكلا الجزيرة بما يأتي

ما قول علماء الاسلام وحماة الشريعة الحمديدية، أدام الله مجدهم، وأعلى كبريائهم، فيمن اعتقد في صفات الله وأفعاله كاستوائه على عرشه وفوقيته وغير ذلك مما ذكر في القرآن أو السنة الصحيحة الشافعية عن رسول الله ﷺ ظاهر الآيات والاحاديث وأن تفسيرها هو ظاهرها مع اعتقاد التنزيه، ونفي المثلة والتشبيه للحوادث - هل هو مصيب في اعتقاده هذا؟ ومخطئ؟ وإذا كان مصيبا فما حكم من قول له ان امرأتك طلقت من أجل اعتقادك هذا؟ افتونا أجزل الله لكم الإجابة

﴿أجاب﴾ اطعننا على هذا السؤال ونفيد بأنه متى آمن الانسان بأن الله سبحانه وتعالى منزّه عن كل ما يوجب نقضا وحدوثا، وحمل ما جاء في الآيات الكريمة من مثل قوله تعالى (الرحمن على العرش استوى) على ظواهرها، بمعنى أن المراد بها ما يليق به سبحانه وتعالى ويناسبه مع تنزيهه سبحانه وتعالى عما تستلزمه إذا نسبت الى الحوادث من الجسمية والتجيز والماسة وغير ذلك فليس عليه شيء، بل هو قد اتبع سبيل السالف الذين يحملون هذه الآيات وما ورد عن النبي ﷺ في الاحاديث على ما يليق به سبحانه وتعالى، مع تنزيهه عن كل ما يوجب نقضا او يقتضي حدوثا. قول الكمال بن الهمام في (المسيرة)

﴿الاصل الثاني﴾ انه تعالى استوى على العرش مع الحكم بأنه ليس كاستواء الاجسام على الاجسام من التمكن والماسة والمحاذاة بل بمعنى يليق به هو سبحانه أعلم به، وحاصله وجوب الايمان بأنه استوى على العرش مع نفي التشبيه، فأما كون المراد أنه استيلاؤه على العرش فأمر جائز الارادة، إذ لا دليل على إرادته

عينا فلو اوجب عينا ما ذكرنا - إلى أن قال - وعلى نحو ما ذكرنا كل ما ورد مما
ظاهره الجسمية في الشاهد كالاصبع والقدم واليد ، فإن اليد وكذا الاصبع وغيره
صفة له تعالى لا بمعنى الجارحة ، بل على وجه يليق به ، وهو سبحانه أعلم به اه
وقال الحافظ ابن حجر في شرحه على البخاري مانصه :

وقال البيهقي : منهم من قل العين صفة ذات كما تقدم في اوجه ، ومنهم من قال
المراد بالعين الرؤبة ، فعلى هذا فقوله (وتصنع على عيني) أي لتكون برأى مني ،
وكذا قوله (واصبر لحكم ربك فانك بأعيننا) أي برأى من والنون للتعظيم .
وهال الى ترجيح الاول لانه مذهب السلف - الى أن قل نقلا عن ابن المير
ولأهل الكلام في هذه الصفات كالعين والوجه واليد ثلاثة أقوال (أحدها)
انها صفات ذات ، أثبتها السمع ولا يهتدي اليها العقل (والثاني) أن العين كناية
عن صفة البصر ، واليد كناية عن صفة القدرة ، والوجه كناية عن صفة الوجود (والثالث)
إقرارها على ما جاءت مقوضا معناها الى الله تعالى

ثم قال : وقال الشيخ شهاب الدين السهروردي في كتاب (العقيدة) له :
أخبر الله في كتابه ، وثبت عن رسوله الاستواء والتزول والنفس واليد والعين ،
فلا يتصرف فيها بتشبيه ولا تعطيل ، إذ لولا إخبار الله ورسوله ما تجاسر عقل أن
يحوهم حول ذلك الخي ، قال الطيبي : هذا هو المذهب المعتمد به يقول السلف
الصالح . وقال غيره لم يقل عن النبي ﷺ ولا عن أحد من أصحابه من طريق
صحيح التصريح بوجوب تأويل شيء من ذلك ولا المنع من ذلك ، ومن المحال أن
يأمر الله نبيه بتبليغ ما أنزل اليه من ربه وينزل عليه (اليوم اكملت لكم دينكم)
ثم يترك هذا الباب فلا يميز ما يجوز نسبته اليه مما لا يجوز مع حضه على التبليغ عنه
بقوله « ليبليغ الشاهد الغائب » حتى نقلوا أقواله وأفعاله وأحواله وصفاته ، وما فعل
بمحضرته ، فدل على انهم اتفقوا على الايمان بها على الوجه الذي أراده الله منها ،
ووجب تنزيهه عن مشابهة المخلوقات بقوله تعالى (ليس كمثل شيء) فمن أوجب

(١) بل كان الصحابة يزجرون وبغضربون من يشمون منه وأحجة التعرض لشيء من ذلك
فدل على وجوب المنع . انظر رسالة ذم التأويل والتحفي بمذاهب السلف وكتبه محمد احمد

خلاف ذلك بعدهم فقد خالف سبيلهم ، وبالله التوفيق . انتهت عبارة الحافظ رحمه الله
وأما الاختلاف في كون حمل هذه الآيات وما ثبت وروده عن رسول الله
ﷺ على ما يليق به سبحانه وتعالى مع تنزيهه سبحانه وتعالى عن كل نقص من قبيل
حمل اللفظ على خلاف ظاهره أو على ظاهره بخلاف لفظي ، إذ من قل أنه على خلاف
ظاهره نظر إلى أن الظاهر ماهو المعبود في الشاهد ، ومن قل أنه حمل اللفظ على
ظاهره نظر إلى أنه إذا نسب إلى الله سبحانه وتعالى كان المراد به ما يليق به سبحانه
وتعالى كالعالم فإنه إذا نسب إلى الحادث كان الظاهر منه عرضاً يقوم بالذات ينقسم
إلى ضروري ونظري ، وإذا نسب إلى الله تعالى كان الظاهر منه صفة كمال هي
مبدأ الانكشاف لا مثالة بينها وبين علم الحوادث وغير ذلك من الصفات ، فكذا
يقال في الاستواء والوجه واليد والاصبع والنزول والوقية وغير ذلك فإنه يراد
بها ما يليق به سبحانه وتعالى ويناسبه مما لا يقتضي نقصاً أو يستلزم حدوثاً
ومن هذا يتبين أن من اعتقد في صفات الله تعالى وفعاله كاستوائه على عرشه
ظاهر الآيات والاحاديث بالمعنى الذي قلناه مع اعتقاد التنزيه ونفي الماثلة والتشبيه
للحوادث مصيب في اعتقاده ، ومن قال أن امرأته طلقت من أجل اعتقاده فهو
منخطئ جاهل بمذهب أهل الحق والله أعلم

تحررت هذه الصورة في يوم ٩ يونيو سنة ١٩٣٢ كطلب حضرة الشيخ حامد
الفتي بعد أن رخص حضرة صاحب الفضيلة م. لانا المفتي باعطائها

سكرتير إفتاء الديار المصرية

محمد أحمد

ختم

إفتاء الديار المصرية

كلمة ختامية * ونصيحة عجمية

ملؤلف الجمعية السلفية

بسم الله ، الحمد لله وكفى ، وسلام على عباده الذين اصطفى ، ومن
 بهديهم وآثارهم اقتفى ، وبكتاب الله وسنة رسوله اكتفى ، وعن بدع وعقائد
 الزائغين وأضاليل المعطلين والمؤولين احتشم واخترى ، وبمدياها الشيخ
 المدعي أنه بين في كتابه مذهب السلف واناف اعلم أن الرسول ﷺ
 وأصحابه وأتباعه وأتباعهم والأئمة بعدهم ومن تبعهم احسان ، لم يكونوا
 يعرفون هذا التأويل الذي مكفتم عليه . بل كانوا ينكرونه كل الانكار
 ويحاربون أهله ويدعونهم ويحذرون الناس من ضلالهم - فكذلك كن
 إن كنت سنيا داعيا إليهم . وأعرض عن التأويل وترويجه ولا تك بدعيا ، معطلا
 جهميا ، وكما ذكرت في كتبك السنة ومذهب السلف فقط في صفة الصلاة
 والتسليم بعد الأذان ، وقررت أن الترقية والتبليغ اغير حاجة بدعة ذميمة ،
 وأن رفع الصوت بتذكر والمصافحة في أدبار الصلوات ، والجهر في المساجد
 بسورة السكف وغير ذلك بدع منكرة تخالف ما كان عليه الرعيل الاول
 ولم تذكر استحسن الخلف امتلك البدع بل عبتهم ونددت وشمنت عليهم ،
 فكذلك يجب ويتحتم عليك أن تكون هاهنا في آيات وأحاديث الصفات ،
 وهذا الذي كنا نضنه ونأمله فيك ، بل كان المرجو المنتظر منك أن تحارب
 هذه العقيدة المبتدعة الكبرى والطامة العظيمة ولزينة الشنماء بكل قواك
 أنت وأنصارك فتنهضوا نسفا وتدمرها تديرا ، إذ هي ضد الكتاب والسنة
 إذ يوصف الله فيها بما لم يصف به نفسه ولا وصفه به رسوله ولا ارتضاه له ،

لأن تشق عصا المسلمين وتثير بين أهل السنة العداوة والبغضاء ، وكان هذا أولى بكثير من قيامتك على من لم يرسل العذبة وتهديدك له بحديث قلبه لم رادك وهو شديد الضعف جداً أو موضوع لا تحل روايته إلا لبيان ، فقلت :
 محمد الله الذي شرع العذبة ليعبز بها المسلم عن الكافر ، فالهزقة التي تحاول أن تقول : ليس على العرش إله ، كانت أولى بهذا التفليظ (فبالله عليك)
 أيها الشيخ يكفي الاسلام ما هو فيه من الاضمحلال والانحطاط والتفرق ، فلا تفتح على الناس باب النزاع والاختلاف واذكر (إن الذين اختلفوا في الكتاب اني شقاق بعيد) (بربك) يا شبعن محمود لا تعرف الناس طرق الجدل
 « ان جدالا في القرآن كفر » وقد قال تعالى (ما يجادل في آيات الله إلا الذين كفروا) وقال (الذين يجادلون في آيات الله بغير سلطان اتاهم كبر مقتنا عند الله وعند الذين آمنوا ، كذلك يطبع الله على كل قلب متكبر جبار)
 وقال الامام أحمد : حدثنا معمر عن الزهري عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال : سمع رسول الله ﷺ قوما يتمارون في القرآن فقال « إنما هلك من كان قبلكم بهذا ضربوا كتاب الله بعضه ببعض ، وإنما نزل كتاب الله يصدق بعضه بعضاً ، فلا تكذبوا بعضه ببعض ، فما علمتم منه فقولوا به وما جهلتم فسكروه إلى عالمه » ذكره الحافظ ابن كثير في تفسيره وغيره .
 وفي سنن ابن ماجه عن عبد الله بن أبي مليكة عن عائشة (رض) قالت ألا رسول الله ﷺ هذه الآية (هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات - إلى قوله - وما يذكر إلا أولوا الالباب) فقال « يا عائشة إذا رأيتم الذين يجادلون فيه فهم الذين عناهم الله فاحذروهم » ولهذا الحديث طرق حجة ذكرها الحافظ ابن كثير في تفسيره ثم قال : وقد روى هذا

الحديث البخاري عند تفسير هذه الآية ومسلم في كتاب التدرج من صحاحه
وأبو داود في السنة من سننه ، اهـ

(فالواجب) علينا معشر أهل السنة أن نؤمن بكل ما وصف الله به نفسه
في كتابه ووصفه به رسوله ﷺ من غير تأويل ، ولا تحريف ولا تعطيل ،
ولا تكليف ولا تمثيل ، بل نؤمن بأن الله (ليس كمثل شيء وهو السميع
البصير) وأنه (الأحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد)
وأنه (لا تأخذه سنة ولا نوم له ما في السموات وما في الأرض من ذا الذي
يشفع عنده إلا بأذنه يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يحيطون بشيء من
دله إلا بما شاء وسع كرسيه السموات والأرض ولا يؤوده حفظهما وهو
العلي العظيم) و (هو الأول والآخِر والظاهر والباطن وهو بكل شيء
عالم) وأنه (يعلم ما ينج في الأرض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما
يعرج فيها - وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها إلا هو ويعلم ما في البر والبحر -
وما تسقط من ورقة إلا يعلمها ولا حبة في ظلمات الأرض ولا رطب ولا
يابس إلا في كتاب مبين - وما تحمل من أنثى ولا تضع إلا بعلمه) و (ان
الله على كل شيء قدير وان الله قد أحاط بكل شيء علماً) و (ان الله هو
الرزاق ذو القوة المتين) و (لكن الله يفعل ما يريد) و (ان الله يحكم ما يريد
و (ان الله يحب المحسنين) و (ان الله يحب المقتضين) و (ان الله يحب
التواابين ويحب المتطهرين) و (ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفاً)
ونؤمن بأنه سبحانه يرضي كما قال (رضي الله عنهم ورضوا عنه) وأنه (وسع
كل شيء رحمة وعلماً) وأنه (خير حافظا وهو أرحم الراحمين) وأنه يغضب
كما قال (ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم خالداً فيها وغضب الله عليه

ولعنه) وأنه يسخط كما قال (اطيعوا ما أسخط الله وكرهوا رضوانه) وبأسف
 كما قال (فلما آسفونا انتقمنا منهم) ويكره كما قال (ولكن كره الله انبياءهم)
 ويمقت كما قال (كبر مقتا عند الله) وبأي كما قال (هل ينظرون إلا أن
 يأتيهم الله في ظلل من الغمام) (وجاء ربك والملك صفا صفا) وله وجه
 كريم كما قال (ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام) و « حجاب وجهه النار
 أول النور لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه »
 (فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا وخر موسى صعقا) وله سبحانه يدان كما قال
 (ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي) (بل يداه مبسوطتان ينفق كيف
 يشاء) وله قبضة ويمين كما قال (والارض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات
 مطويات بيمينه) و « كلنا يدي ربي يمين » و « قلوب العباد بين أصبعين من
 أصابع الرحمن يقابها كيف يشاء » وله عينان يرى بهما كل شيء دقيق وجليل
 سبحانه لا تخفى عليه خافية في الارض ولا في السماء كما قل (ولتصنع على
 عيني - تجري بأعيننا - ألم تعلم بأن الله يرى - الذي يرالك حين تقوم ، وتقلبك
 في الساجدين ، وهو السميع العليم) (قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها
 وتشتكي الى الله والله يسمع تحاوركما ان الله سميع بصير) ونؤمن من غير تقدير
 ولا تأويل بقوله (وهو شديد المحال ومكروا مكراً ومكرنا مكراً وهم
 لا يشعرون) وقوله (انهم يكيدون كيداً وأكيد كيداً) وقوله (الرحمن
 على العرش استوى) (ثم استوى على العرش الرحمن) (يا عيسى اني متوفيك
 ورافعك إلى) (بل رفعه الله اليه) (اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح
 يرفعه) (أأنتم من في السماء أن يخسف بكم الارض) (وهو الذي في
 السماء وفي الارض اله) أي معبود (وهو الله في السموات وفي الارض

يعلم سر كم وجهر كم ويدلم ما تكسبون) وأنه تعالى يقول ويتكلم وينادي وينادي
كما قال وقوله (واذ قال الله يا عيسى بن مريم - وتمت كلمة ربك صدقا وعدلا
- وكلم الله موسى تكلاما) (ونادىناه من جانب الطور الايمن وقربناه نجيا)
(ونؤمن) أيضا ما جاء في السنة كما ورد: ان الله ينزل كل ليلة - وأنه
يفرح بتوبة عبده - وأنه يضحك الى رجلين يقتل أحدهما الآخر كلاهما
يدخل الجنة - وأنه يجب من قنوط عباده وقرب خيره - ولا تزال جهنم
بالي فيها وتقول هل من مزيد حتى يضع رب العزة فيها قدمه فتقول قط
قط. « ونؤمن بقوله ﷺ في الحديث الصحيح » يقول الله تعالى : يا آدم
فيقول لبيك وسعديك ، فينادي بصوت ان الله يأمرك أن تخرج من
ذريتك بمشأ الى النار » وقوله في رقية المريض « ربنا الله الذي في السماء »
وقوله « والعرش فوق ذلك والله فوق ذلك ، والله فوق عرشه وهو يعلم
ما أتم عليه » رواه أبو داود والترمذي وغيرهما ، ونؤمن بحديث الجارية
التي قال لها الرسول « أين الله ؟ قالت في السماء » وبقوله ﷺ « ألا تأمنوني
وأنا أمين من في السماء » وقول زينب [زوجكن أهاليكن ، وزوجني
الله من فوق سبع سموات] وقوله (ص) « ارحموا من في الارض يرحمكم
من في السماء » وقوله « ما من رجل يدعو امرأته الى فراشه فتأتى عليه
إلا كان الذي في السماء ساخطا عليها » وقوله في حديث الشفاعة « فادخل
على ربي تبارك وتعالى وهو على عرشه » ويقول أنس في حديث الاسراء
(فأوحى اليه فيما أوحى خمسين صلاة ثم هبط حتى بلغ موسى فاحتبسه
وقال : يا محمد ماذا عهد اليك ربك ؟ قال عهد إلي خمسين صلاة في كل يوم
وليلة . قال فان أمتك لا تستطيع ذلك فارجم فليخفف عنك ربك وعنهم

فعلا به — أي جبريل — إلى الجبار تبارك وتعالى فقال وهو مكانه يارب
 خفف عنا [الحديث وبقوله صلى الله عليه وسلم « إذا قام أحدكم إلى الصلاة فإن
 الله قبل وجهه » كل هذا في الصحاح والسنن وهو وما شا كلّه من الآيات
 والاحاديث الصحيحة تؤمن به ولا تؤوله ولا تفسره ولا نكيفه ولا نمثله
 ولا نمظله بل نقول في كل (ليس كمثله شيء وهو السميع البصير) ونقول أيضا:
 الايمان به واجب والسؤال عنه بدعة ولا تؤول الاستواء بالاستيلاء ولا النزول
 بالرحمة ولا السمع والبصر بالعلم ولا اليد بالنعمة ولا القدم بالمقدم ولا ان امره
 وسلطانه في السماء بل هو كما قال (في السماء) أي فوق سبع سمواته بائن من
 خلقه مستو على عرشه (لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار وهو اللطيف
 الخبير) قال الامام البغوي في تفسيره : وأولت المعتزلة الاستواء بالاستيلاء ،
 فأما أهل السنة يقولون : الاستواء على العرش صفة لله بلا كيف يجب على
 الرجل الايمان به ويكل العلم فيه الى الله عز وجل وساق كلام مالك ثم قال :
 وروى عن سفیان الثوري والاوزاعي والليث ابن سعد وسفيان بن عيينة
 وعبد الله ابن المبارك وغيرهم من علماء السنة في هذه الآيات التي جاءت
 في الصفات المتشابهات : أمروها كما جاءت بلا كيف اه ، وكذا قال الحافظ
 ابن كثير وزاد عن شيخ البخاري ، من شبه الله بخلقه كفر ، ومن جحد
 ما وصف الله به نفسه فقد كفر ، وليس فيما وصف الله نفسه ولا رسوله
 تشبيهه ، فمن أثبت لله تعالى ما وردت به الآيات الصريحة والاخبار
 الصحيحة على الوجه الذي يليق بجلال الله ونفى عن الله النقائص فقد سلك
 سبيل الهدى اه واليك يا شيخ ما جاء عن بعض الصحابة الأجلاء
 جاء عن عبد الله بن مسعود (رض) أنه قال « ما بين السماء الدنيا

والتي تليها خمسمائة عام ، وبين كل سماء مسيرة خمسمائة عام ، وبين السماء السابعة وبين الكرسي خمسمائة عام ، وبين الكرسي إلى الماء مسيرة خمسمائة عام ، والعرش على الماء ، والله تعالى فوق العرش وهو يعلم ما أنتم عليه ، وقال : ان العبد ليهم بالامر من التجارة أو الامارة حتى اذا تيسر له نظر الله اليه من فوق سبع سموات فيقول للعلاك اصرفه عنه فيصرفه عنه رواه الدارمي عنه

وقال ابن عباس (رض) ان بين السموات السبع إلى كرسيه سبعة آلاف نور وهو فوق ذلك [ذكره ابن الامام أحمد بن حنبل في كتاب السنة من حديث سعيد بن جبير .

وقالت عائشة أم المؤمنين « رض » وأيم الله اني لأخشى لو كنت أحب قتله لقتلته — تعنى عثمان — ولكن علم الله من فوق عرشه اني لم أحب قتله [وذكره الدارمي

وقال ابن عبد البر (رح) في كتاب الاستيعاب : روينا من وجوه صحاح أن عبد الله بن رواحة (رض) مشى إلى أمة له فنهاها فرائها امرأته فلامته فجدها فقالت له : ان كنت صادقا فاقرا القرآن فان الجنب لا يقرأ القرآن فقال :

شهدت بأن وعد الله حق	وأن النار مأوى الكافرينا
وأن العرش فوق الماء طاف	وفوق العرش رب العالمينا
وتحمله ملائكة شداد	ملائكة الاله مسومينا

فقالت أمنت بالله وكذبت عيني وكانت لا تحفظ القرآن ولا تقرأه زاد في رواية جفاء النبي (ص) فأخبره فضحك حتى بدت نواجذه

(في أهل الدين) الاتباع الاتباع ما خاب من اتبع وما نجا من ابتدع، اذكروا قوله ﷺ « خير الهدي هدي محمد ﷺ وشر الامور محدثاتها وكل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة » و « من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد » رواهما في الصحاح وقوله « فمليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدي عضوا عليها بالنواجذ وإياكم ومحدثات الامور فان كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة » وقول ابن مسعود « اتبعوا ولا تبتدعوا فقد كفيتم (١) وكل بدعة ضلالة » وقوله [انا تقتدي ولا نبتدي، وتبع ولا تبتدع، وان نضل ماتسكنا بالاثار] ولا تذهلوا عن قوله [عليكم بالعلم قبل أن يقبض وقبضه أن يذهب أهله، وانكم ستجدون قوما يزعمون أنهم يدعون الى كتاب الله وقد نبذوه وراء ظهورهم فمليكم بالعلم، فإياكم والبدع، وإياكم والتنطع، وإياكم والتعمق وعليكم بالعتيق] وقوله [من كان منكم متأسيا فليتأس بأصحاب رسول الله ﷺ فانهم كانوا أبر هذه الامة قلوبا وأعمقها علما، وأقلها تكلفا، وأقومها هديا، وأحسنها حالا، قوم اخيارهم الله لصحبة نبيه وإقامة دينه فاعرفوا لهم فضلهم، واتبعوهم في آثارهم فانهم كانوا على الهدى المستقيم (خذار خذار) من التأويل بل ومن النظر في كتبهم اذ كلها أضاليل وأباطيل ليس فيها سوى الدفع في صدر التنزيل، اللهم اصلح ذات بيننا، وألف بين قلوبنا، واهدنا سبيل السلام، ونجنا من الظلمات الى النور (سبحان رب السموات والارض رب العرش عما يصفون) (سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين) محمد أحمد عبد السلام

(١) كثير آما يرفع الشيخ السبكي في كتبه هذا الاثر الى النبي (ص) ورفع خَطأ قطعاً اذ هو موقوف على ابن مسعود فقط فليصلح هذا من كتبه

رسالة في بدع الصلاة

محمد احمد محمد عبدالسلام

بسم الله، والحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله (وبعد) فاعلموا يا اخواني أن (من البدع) قولكم عند صلاة ركعتي الفجر: سبحان من صبح الاصبح، سبحان من طير الجناح، سبحان من شأ الفجر ولاح، برحمتك يا والدي الخ (ومن البدع) قولكم عند صلاة النافلة: النبي عليه أفضل الصلاة والسلام نويت أصلي كذا، وقولكم عند صلاة شفع العشاء الشفاعة يا رسول الله، وعند الوتر سبحان الواحد الاحد (والسنة) أن يقول بعد الوتر «سبحان الملك القدوس» ثلاثاً يرفع صوته ويمد الحروف ثم يقول «رب الملائكة والروح» (ومن البدع) قولكم عند صلاة التراويح صلوا يا حضار الخ ما تهذون به وكذا قولكم: صلاة القيام أنا بكم الله (ومن البدع) قراءة بعض المومنين سورة الناس قبل النية لدفع الوسوسة على ما يزعمون إذ الوسواس لا يعترى إلا من به خبل في عقله أو نقصان في دينه (ومن البدع) قول بعض المتعالمين قبل تكبيرة الاحرام

قدمت على الكريم بغير زاد من الحسنات بالقلب السليم

وحمل الزاد أقبح ما يكون إذا كان القدوم على كريم

(ومن البدع) قولكم نويت أصلي صلاة كذا مستقبل القبلة أربع ركعات إماماً أو مأموماً أداء أو قضاء فرض الوقت وهذه عشر بدع ضلالات . وقد كان عليه السلام إذا قام إلى الصلاة قال «الله أكبر» وقال للأعرابي «إذا قمت إلى الصلاة فكبر» فلزائد مردود وبدعة ضلالة في النار صاحبها (ومن البدع) الجهر والتشويش بتكبيرة الاحرام (ومن البدع) ترك دعاء الاستفتاح اعتقاداً بأنه مكروه في بعض المذاهب (ومن البدع) مواظبتكم على قول: اللهم اغفر لي ولوالدي وللمسلمين عند قول الامام ولا الضالين (والسنة) التأمين مع الامام فقط (ومن البدع) مواظبتكم على قراءة ألم نشرح وألم تر كيف في ركعتي الفجر والمغرب اعتقاداً بأن هذا يذهب داء البواسير أو «من قرأ فيها بألم وألم لم يصبه في يومه ألم» وهذا باطل وموضوع، إذ ثبت أنه عليه السلام كان يقرأ فيها بقل يا أيها المكافرون وقل هو الله أحد كما رواه مسلم - وشديد الضعف جداً حديث «ما زال يقنت في الفجر حتى فارق الدنيا» بل كان يقنت عند النوازل فقط في الصلوات

كلها (ومن البدع) قراءة تكبم بعض سورتي السجدة وهل أتى في فجر الجمعة (والسنة) قراءتها كاملتين (ومن البدع) عدو لهم عن قراءة سورتي الجمعة والمنافقون أو سبح وهل أتاك أو الاقتصار على بعضهما في صلاة الجمعة والسنة قراءتهما تاما (ومن بدع الفقراء) فقراء الايمان والمعرفة بالله مواظبتهم على السجود بعد المغرب بعد قراءة آية (إنما يؤمن) وهي سجدة لغير سبب فلا هي سجدة تلاوة ولا شكر فهي بدعة ضلالة (ومن البدع) قولكم في التسليم من الصلاة وإشارة أكفكم كمينه ويسره أما لك الفوز بالجنة أعوذ بك من النار (ومن البدع) تدوير أصابعكم على رؤوسكم بعد التسليم من الصلاة. وهذا واقع فيه كثير من أغفال العلماء (ومن البدع) جمع رؤوس الاصابع وجعلها على العينين بعد الصلاة (ومن البدع) قراءة الفاتحة زيادة في شرفه صلى الله عليه وسلم عقب صلاة الصبح وقراءتها لابي بكر وعمر وعثمان وعلي عقب الظهر والعصر والمغرب والعشاء اعتقاداً بانهم يحضرون غسل ميتكم أو سؤالكم في القبر ، والأدهى والأمر ، والأشهر والأضر ، إثبات هذه السخافة في مؤلفات بعضهم فانا لله (ومن البدع) مواظبتكم على ماتسمونه الختم الكبير والختم الصغير وهذا اللفظ لا أثر له في الكتب الثمانية فهو ضلالة ، وصلاة سنة الجمعة القبلية بدعة ، وصلاة الظهر بعد الجمعة بدعة ، وصلاة الرغائب في رجب بدعة ، وقراءة قصة المعراج في ليلة ٢٧ منه بدعة ، ولم يصح في صوم رجب حديث بل ورد النهي عن صيامه والاحاديث كثيرة جداً في صيام شعبان ، وصلاة ودعاء ليلة النصف من شعبان بنية طول العمر والاستغناء عن الناس ودفع البلاء وقراءة يس بدعة وصلاة ليلة القدر بدعة والسنة الدعاء في ليلة القدر : « اللهم إنك عفو تحب العفو فاعف عني » وصلاة آخر جمعة من رمضان في جامع عمرو بدعة والسفر إلى الصلاة فيما سوى المساجد الثلاثة بدعة ودعاء وصلاة عاشوراء بدعة منكرة ، ودعاء أول السنة وآخرها بدعة ضلالة ، وصلوات الاسابيع والشهور بدع ، وصلاة العيد في المساجد دون الصحارى بدعة ، والصلوات كلها ولوجاعة في البيوت دون المساجد بدعة الا مسجداً فيه قبر (إنما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر) واعلموا انه « لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعاً لما جاء به » سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم

شيخ الأزهر

والرئاسة في الإسلام

هذا كتاب خرج في عالم المطبوعات جديداً وظن أن لم تنطف الحابر على مثله، ولم تصف حروف المطابع على كتاب خير منه في جودة الاسلوب وظهور الحجية وقوة التأثير ولم تتمخض العقول عن شرواه وليس الخير كاليان ، ومن شاء الوقوف على عوامل ضعف الاسلام الضعف المعنوي والحسي فليرفع ناظره إلى سنن ذلك السفر الشارق في سماء الاصلاح والتثقيف والدين

والكتاب يوجد في مكتبة المنار وفي غير هامن المكتاب الكبيرة وعن النسخة ٣ قروش صاغ خلاف أجرة البريد

البرق النبيلة

﴿ في اكتساح الظلمات الدجوية ﴾

وهذا كتاب خرج أيضاً حديثاً في عالم العلم والدين، وقولي فيه إنه لم يؤلف أفضل منه في إزالة النزاع القديم والحديث بين مجوزي الوسيلة وما نعيمها وفي تحقيق الخلاف القائم بين الوهابيين وغيرهم من فرق الاسلام العظيمة الكبيرة ، ويكفي في الابانة عنه أنه هو الكتاب الذي أقلق بال مشيخة الازهر المحترمة، والذي ضاقت به ذرعا وعجزت عن أن ترد على شيء مما فيه وأقرت بالعجز عن ذلك فلجأت أولاً إلى الوزارة تطلب مصادره ، ولكن الوزارة أعقل من أن توافق تلك الاقوام الضعاف، ولجأت ثانياً إلى مؤلف الكتاب وتوسلت اليه بكل وسيلة على أن يبيعها الكتاب لتخفيه عن أنظار المفكرين العاقلين ، ولكن المؤلف أعقل من أن تخدعه مشيخة الازهر وأشجع من أن تصده عن نصرته الحق والقيام لله كما يجب — والكتاب يوجد مع الاول وتمنه ٥ قروش خلاف اجرة البريد

أذكركو اقبل النفال

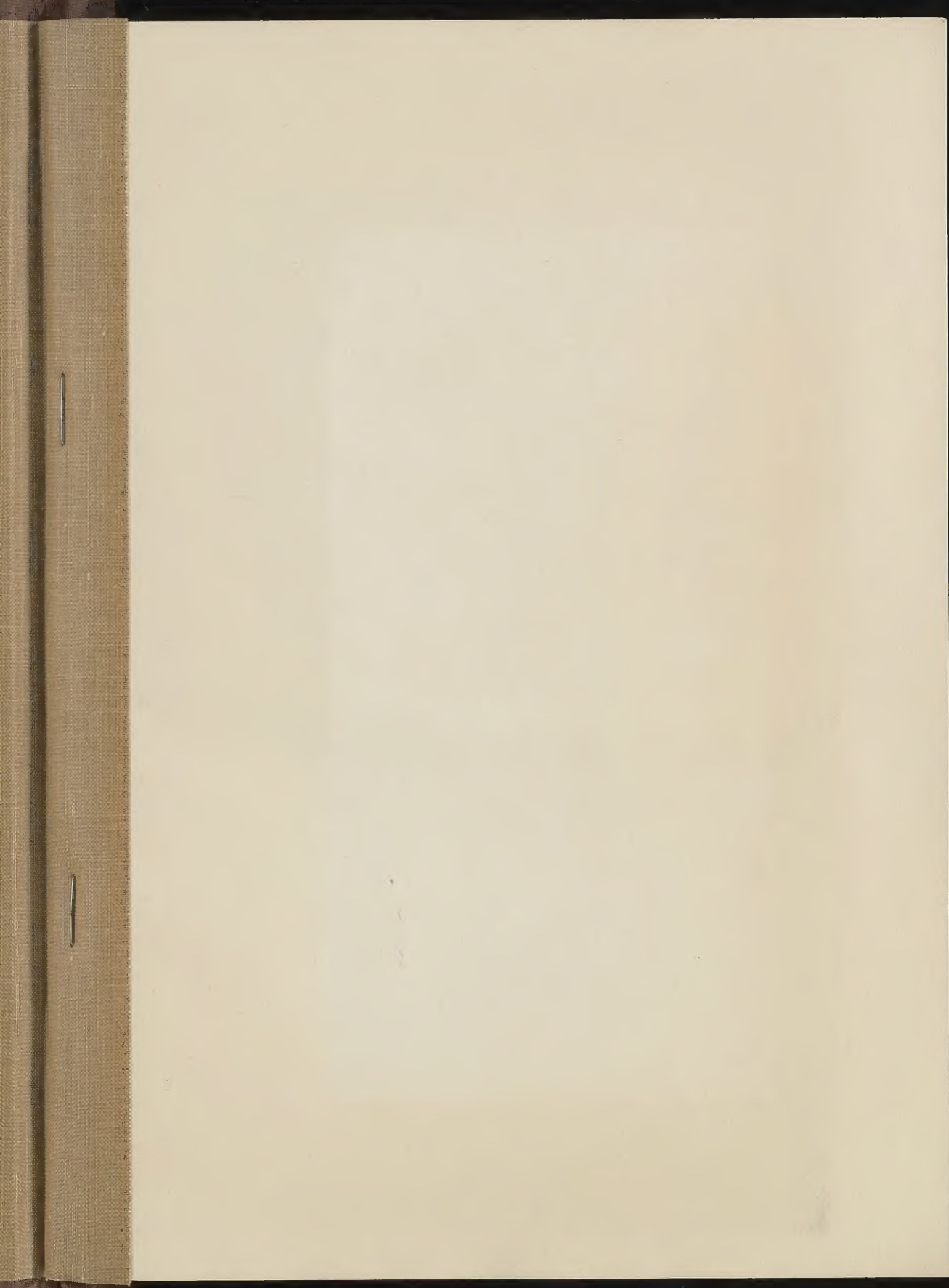
(كتاب المنحة المحمدية)

هو كتاب قيم جداً وهو خير كتاب اخرج للناس لما اشتمل عليه من النفائس
والحقائق الجليلة، بين فيه مؤلفه عما الله عنه ما يعتق به الانسان نفسه من النار وذكري ذلك
بجملة اجاديت صحيحة كثيرة و بين فيه العتاقة البدعية وتاريخ حدوثها و ذم البدع و اهلها،
و بين فيه حظر القراءة و الصلاة بالاجرة و وعيد من يطلب الدنيا بالدن كل ذلك بالدليل
القاطع من الكتاب و السنة، و بين فيه ان القرآن لا ينفع الاموات، و ان القرآن قانون
للأحياء ليسير و اعلى نهجه و نظامه و بين ما ينتفع به الانسان بعد موته، و بين منكرات
المناجات و ما يقع من القراء فيها و بدعة السبحة و النصفين فيها و ذم ما ينتفعونه على
الصوابين و الفرشات، و ذيله باحدى و ثلاثين فائدة بين فيها سنننا و محدثات شتى مما وقع
فيها عامة الناس، منها مسألة إسقاط الصلاة و الصيام، و الفائدة زيادة في شرف النبي و لروح
فلان و لتفريح الكروب و ذم التشويش في المساجد، و بطلان المسبوعات العشر و حكم
القول الرابع في السيوت و ذم سماع القرآن من النساء لرجال و بين ان قراءة القدر بعد الوضوء
والم تشرح و الم ترفي المغرب و الفجر احاديثها لم تصح، و بين بدع الجنائز و بدعية قراءة
يس اربعين مرة و بدعية تسهير القراء في رمضان مع بيان السنن و بيان ان ما قيل من حياة
الخضر و ما قيل في الاقطاب و الاعجاب و الاغواث باطل، و بين الادكار و الاوراد المتبدعة
كالذكر بالاسم المفرد و حكم الذكر بالسريانية مع بيان جملة عظيمة من الادكار الشرعية
و بين زيارة القبور الشرعية و البدعية و الوسول الشرعي و البدعي
(و بالجملة) فهذا قليل من كثير و الكتاب اصبح لا يستغنى عنه عالم ولا عامي و عبارته
سهلة جدا يفهمها القاري من غير ادنى تكاف و عدد صفحاته ١٣٦ و منه ٢٢٠ قرش صاغ

(رسالة القول الجلي — في حكم التوسل بالنبي والولي)

هذا الكتاب مختصر لمؤلف كبير لم يطبع ذكر فيه المؤلف خلاصة ما في الكتاب
الكبير ووضح فيه معنى التوسل لغة و شرعا من كتب اللغة و الحديث و التفسير و صفة
التوسل الذي كان معمولاً به في عهد الرسول و التوسل الذي كان عليه اصحابه
بعد وفاته و بين فيه ما يجوز و ما لا يجوز من التوسل الشرعي و البدعي و ذكر بطلان
حديث « توسلوا بجاهي الخ و حديث اذا اعيتكم الامور الخ و حديث ان الله ملاك
عند قبر كل ولي الخ » و هذه الرسالة من انفس و اسهل و اقرب و اوضح ما ألف
في هذا الباب و ثمنها قرش و نصف — و يطلب هذا الكتاب و الذي قبله من
مكتبة المنار و من سائر المكاتب الشهيرة بمصر





893.791
As32

DATE CHARGED		DATE DUE	
CALL NO.	893.791 As32	CALL BOARD NO.	MAY 3 1961
VOL.		Gen. As Laid	
DATE			
COPY			
AUTHOR			
BRIEF TITLE		(Ashar rasa' il wa aqa id salafiyah	

LOD.	<input type="radio"/>
BIND.	<input type="radio"/>
CAT.	<input type="radio"/>
BURG.	<input type="radio"/>
BUS.	<input type="radio"/>
COLL.	<input type="radio"/>
OTR.	<input type="radio"/>
DEPT.	<input type="radio"/>
FAC.	<input type="radio"/>
STF.	<input type="radio"/>
X	<input checked="" type="radio"/>

BOUND

JUL 6 1961

COLUMBIA LIBRARIES OFFSITE



CU58874305

893.791 As32

Ashar rasail wa-aqai

RECAP

893.791 - As 32